

وقوع الطلاق المبدي

النور

النيل

وسد النهضة والأمن القومي المصري

✽ القلب السليم وأوصافه في القرآن الكريم

✽ أحداث مهمة وقعت في شهر ربيع

✽ وقت صلاة الضحى وعدد ركعاتها



السلام عليكم

رباعيات

- في أمثال الحكماء،
- «أربعة لا يزول معها ملك: حفظ الدين، واستكفاء الأمين، وتقديم الحزم، وامضاء العزم، وأربعة لا يثبت معها ملك: غش الوزير، وسوء التدبير، وخبث النية، وظلم الرعية.
 - وأربعة لا بقاء لها: مال يُجمع من الحرام، وحال تُفقد من الآثام، ودولة تُعزى من العقل، وملك يخلو من العدل.
 - وأربعة لا يطمع فيها عاقل: غلبة القضاء، ونصيحة الأعداء، وتغيّر الخلق، وإرضاء الخلق.
 - وأربعة لا يخلو منها جاهل: قول بلا معنى، وفعل بلا جدوى، وخصومة بلا طائل، ومناظرة بلا حاصل.
 - وأربعة تؤكد المحبة: حُسن البشر، وبذل البر، وقصد الوفاق، وترك النفاق.
 - وأربعة من علامات الكريم: بذل الندي، وكف الأذى، وتعجيل المثوبة، وتأخير العقوبة.
 - وأربعة يُستدل بها على أربعة: العفة على الديانة، والنصيحة على الأمانة، والصمت على العقل، والعدل على الفضل.
 - وأربعة يُقضى بها على أربعة: السعاية على الدناءة، والإساءة على الرداءة، والحلف على البخل، والسخف على الجهل.
 - وأربعة تدل على العقل: حب العلم، وحُسن السلم، وصحة الجواب، وكثرة الصواب».

التحرير

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿ فَأَعْلَمُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ﴾



جماعة أنصار السنة المحمدية

صاحبة الامتياز

جمعية أنصار السنة المحمدية

المشرف العام

د. عبد العظيم بدوي

اللجنة العلمية

جمال عبد الرحمن

معاوية محمد هيكल

د. مرزوق محمد مرزوق

محمد عبد العزيز السيد

إدارة التحرير

٨ شارع قولة عابدين - القاهرة
ت: ٢٣٩٣٦٥١٧، فاكس: ٢٣٩٣٠٦٦٢

المركز العام

WWW.ANSARALSONNA.COM
هاتف: ٢٣٩١٥٤٥٦-٢٣٩١٥٥٧٦

البريد الإلكتروني

MGTAWHEED@HOTMAIL.COM

رئيس التحرير

GSHATEM@HOTMAIL.COM

قسم التوزيع والاشتراكات

ت: ٢٣٩٣٦٥١٧

ISHTRAK.TAWHEED@YAHOO.COM

لخدم التجار الكريم كرتونة كاملة تحوي ٤٦ مجلداً

مع مجلات التوجيه ٤٦ سنة كاملة

مفاجأة كبرى

مطبخ الأدم التجارية قليب - مصر



سكرتير التحرير:

مصطفى خليل أبو المعاطي

الإخراج الصحفي:

أحمد رجب محمد

محمد محمود فتحي

الاشتراك السنوي

١- في الداخل ١٠٠ جنيه توضع في حساب المجلة رقم/ ١٩١٥٩٠ ببنك فيصل الإسلامي مع إرسال قسيمة الإيداع على فاكس المجلة رقم/ ٢٣٣٩٣-٩٦٢

٢- في الخارج ٤٠ دولاراً أو ٢٠٠ ريال سعودي أو مايمادلهما ترسل القيمة بسويقت أو بحوالة بنكية أو شيك على بنك فيصل الإسلامي فرع القاهرة. باسم مجلة التوحيد. أنصار السنة حساب رقم ١٩١٥٩٠/

ثمن النسخة

مصر ٥٠٠ قرش، السعودية ٦ ريالات، الإمارات ٦ دراهم، الكويت ٥٠٠ فلس، المغرب دولار أمريكي، الأردن ٥٠٠ فلس، قطر ٦ ريالات، عمان نصف ريال عماني، أمريكا دولاران، أوروبا ٢ يورو

في هذا العدد

افتتاحية العدد: القلب السليم وأوصافه في القرآن:

- ٢ د. عبد الله شاكر
كلمة التحرير: النيل وسد النهضة والأمن القومي المصري:
٥ رئيس التحرير
١٠ باب التفسير: د. عبد العظيم بدوي
١٢ باب الاقتصاد الإسلامي: د. حسين حسين شحاتة
١٥ من أخلاق أهل القرآن: د. أسامة صابر
١٧ باب السنة: د. مرزوق محمد مرزوق
٢١ درر البحار: علي حشيش
٢٣ فقه المرأة المسلمة: د. عزة محمد رشاد
٢٦ منبر الحرمين: الشيخ أحمد طائب بن حميد
٢٩ أحداث مهمة وقعت في شهر ربيع: عبد الرزاق السيد عيد
٣٢ خطورة الأمية الدينية: د. أحمد منصور سبائك
٣٤ بحار الفائق وسبل النجاة: د. عماد عيسى
٣٦ واحة التوحيد: علاء خضر
٣٨ دراسات شرعية: د. متولي البراجيلي
٤١ وقت صلاة الضحى وعدد ركعاتها: د. حمدي طه
٤٤ مفهوم لغة الجسد في القرآن والسنة: د. ياسر لمي
إعلام أهل الديانة بوجوب أداء الأمانة:
٤٧ المستشار أحمد السيد علي إبراهيم
٥٠ الزواج وظلموحات المرأة: جمال عبد الرحمن
٥٣ تحذير الداعية من القصص الواهية: علي حشيش
٥٧ قرائن اللغة والعقل والنقل: د. محمد عبد العليم الدسوقي
٦١ الإنسانية التي لا يمكن مكافأتها: عبده أحمد الأفرع
٦٥ وقوع الطلاق البدعي: محمد عبد العزيز
٦٩ استشعار المسلم مراقبة الله له: صلاح نجيب الدق
٧٢ فقر المشاعر: د. محمد إبراهيم الحمد

منفذ البيع الوحيد بمقر
مجلة التوحيد الدور السابع

١٥٥٠ جنيهاً شبع التكرتوية للأغراء والهيئات والاعتمادات
داخل مصر ٣٠٠ دولاراً خارج مصر ٣٠٠٠ دولاراً

الحمد لله رب العالمين، والصلاة والسلام على إمام الأنبياء وسيد المرسلين وعلى آله وأصحابه ومن اهتدى بهديهم إلى يوم الدين، وبعد؛

فإن القلب قطعة صغيرة في بدن الإنسان، ولكنه عظيم الشأن والقدر؛ إذ عليه مدار استقامة الإنسان، ولن ينجو أحد يوم الدين إلا إذا أتى الله بقلب سليم. كما قال الله تعالى: ﴿يَوْمَ لَا يَنْفَعُ مَالٌ وَلَا بَنُونَ ﴿٨٨﴾ إِلَّا مَنْ أَتَى اللَّهَ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ﴾ (الشعراء: ٨٨-٨٩). قال القرطبي رحمه الله: «إلا من أتى الله بقلب سليم، ينفعه لسلامة قلبه، وخص القلب بالذكر، لأنه الذي إذا سلم سلمت الجوارح، وإذا فسد فسدت سائر الجوارح. قال الضحاك: السليم الخالص. قلت-أي القرطبي-: وهذا القول يجمع شتات الأقوال بعمومه وهو حسن، أي الخالص من الأوصاف الذميمة، والمتصف بالأوصاف الجميلة.. (تفسير القرطبي ١٠٧/٧).

ويُفهم من ذلك: أن القلب السليم هو القلب الذي صارت السلامة صفة ثابتة له، فكانت منه الطاعة والعبادة، يقول ابن القيم رحمه الله: «القلب السليم، هو الذي قد سلم من كل شهوة تخالف أمر الله ونهيه، ومن كل شبهة تعارض خبره، فسلم من عبودية ما سواه، وسلم من تحكيم غير رسوله صلى الله عليه وسلم.. (إغاثة اللهاfan ١١/١).

وقد كان النبي صلى الله عليه وسلم يعتني بإصلاح القلوب ويتوجه إلى ربه داعياً إياه بذلك؛ كقوله في الحديث: «اللهم اغسل خطاياي بماء الثلج والبرد. ونق قلبي من الخطايا كما ينقى الثوب الأبيض من الدنس. وباعد بيني وبين خطاياي كما باعدت بين المشرق والمغرب». (البخاري: ٦٣٧٥).

وكان صلى الله عليه وسلم إذا وقف بين يدي ربه في قيام الليل يقول: «اللهم اجعل في قلبي نوراً، وفي سمعي نوراً، وفي بصري نوراً.. ويلاحظ أنه بدأ بالقلب للأهمية، قال الكرمانى: «التنوين فيها للتعظيم، أي نوراً

افتتاحية العدد

القلب السليم وأوصافه في القرآن الكريم

د. النوريس العام

أ. د. عبد الله شاكر



عظيماً.. (فتح الباري ١١/١١٧).

وقال النووي رحمه الله: «قال العلماء: سأل النور في أعضائه وجهاته، والمراد بيان الحق وضياؤه والهداية إليه..» (شرح النووي على مسلم ٤٥/٦).

ويلاحظ في الحديث أن النبي صلى الله عليه وسلم بدأ في دعائه بسؤال ربه النور في قلبه، ولذلك فمن الواجب على العبد أن يهتم غاية الاهتمام بإصلاح قلبه وتركيزه نفسه، مع القيام ضرورة بما أوجب الله عليه من الفرائض والواجبات ليستقيم صلاح الظاهر مع الباطن، وإذا أصلح المسلم قلبه بالعمل الصالح، وكان صادقاً في محبة الله تعالى ومحبة رسوله صلى الله عليه وسلم استقامت جوارحه وصلح ظاهره، وكان باطنه وظاهره سواء. وقد أشار النبي صلى الله عليه وسلم إلى ذلك في حديث النعمان بن بشير رضي الله عنه، وفيه: «ألا وإن في الجسد مضغة، إذا صلحت، صلح الجسد كله، وإذا فسدت، فسد الجسد كله، ألا وهي القلب». (البخاري: ٥٢، ومسلم: ١٥٩٩).

وقد دل هذا الحديث على أن صلاح الجسد وفساده متوقف على القلب. قال ابن حجر: «وخص القلب بذلك؛ لأنه أمير البدن، وبصلاح الأمير تصلح الرعية، وبفساده تفسد، وفيه تنبيه على تعظيم قدر القلب، والحث على صلاحه». (فتح الباري ١/١٢٨). وقال ابن تيمية: «ثم القلب هو الأصل، فإذا كان فيه معرفة وإرادة سرى ذلك إلى البدن بالضرورة، لا يمكن أن يتخلف البدن عما يريده القلب، ولهذا قال النبي صلى الله عليه وسلم: «ألا وإن في الجسد مضغة إذا صلحت صلح لها سائر الجسد ألا وهي القلب». فإذا كان القلب صالحاً بما فيه من الإيمان علماً وعملاً قلبياً نزم ضرورة صلاح الجسد بالقول الظاهر والعمل بالإيمان المطلق، كما قال أئمة أهل الحديث: «الإيمان قول وعمل، قول باطن وظاهر، وعمل باطن وظاهر، والظاهر تابع للباطن لازم له، متى صلح الباطن صلح الظاهر، وإذا فسد فسد..»

(مجموع الفتاوى ١٨٧/٧).

من أوصاف القلوب السليمة:

وللقلوب المؤمنة المستقيمة أوصاف صريحة في القرآن يحسن معناها أن نقف على شيء منها، وهي كما يلي:

١- الوجل، وهو الفزع والخوف، قال الله تعالى في أهل الإيمان: **إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ وَإِذَا تُلِيَتْ عَلَيْهِمْ آيَاتُهُ زَادَتْهُمْ إِيمَانًا وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ**، (الأنفال: ٢). قال الزجاج، إذا ذكرت عظمته وقدرته وما خُوف به من عصاه، فزعجت قلوبهم.. وقال البُخاري: هو الرجل يهَمُّ بالغصية، فيذكر الله فينزغ عنها. (زاد المسير لابن الجوزي ٣٢٠/٣).

قلت، وهذه صفة المؤمن قوي الإيمان، إذا ذكر الله وجل قلبه، فأقبل على ربه وأدى أوامره وانزجر عن نواهيه، وقد ورد هو في سورة الحج مقروناً بالعمل الصالح في قوله تعالى: **الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ وَالْمَنِينُونَ**، (الحج: ٣٥). ومثله ما جاء في سورة المؤمنون في قوله تعالى: **وَالَّذِينَ يُؤْتُونَ مَا آتَوْا وَقُلُوبُهُمْ وَجَلَةٌ أَنَّهُمْ إِلَىٰ رَبِّهِمْ رَاجِعُونَ**، (المؤمنون: ٦٠). وكان صحابة النبي صلى الله عليه وسلم أفضل الناس قلوباً بعد النبي صلى الله عليه وسلم، ولذلك وصف العرياض بن سارية قلوبهم بذلك، كما جاء في الحديث: «صلى بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم، ثم أقبل علينا، فوعظنا موعظة بليغة، ذرفت منها العيون، ووجلت منها القلوب». (صحيح سنن أبي داود: ٤٦٠٧، وصححه الألباني).

٢- الإخبات، ومعناه: الذلة والاستكانة لرب الأرض والسماء، وقد جاء وصف القلوب به في قول الله تعالى: **وَلَمَّا لَمْ يَلِكْ أَلْوَنٌ أَوْفُوا إِلَهَهُ أَنَّهُ الْحَقُّ مِن رَّبِّكَ فَيُؤْمِنُوا بِهِ فَتُخَفِّتْ لَهُ قُلُوبُهُمْ وَإِنَّ أَفْهَاهُ الَّذِينَ آمَنُوا إِلَىٰ صِرَاطٍ مُّسْتَقِيمٍ**، (الحج: ٥٤). قال ابن جرير، أي تخضع للقرآن قلوبهم، وتدع بالتصديق به والإقرار بما فيه.. (تفسير الطبري ١٣٤/٣).

وقد بشر الله تبارك وتعالى المحبتين في كتابه فقال: **«وَلِكُلِّ أُمَّةٍ جَمَاعَةٌ مُّتَكِرَةٌ يَذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ عَلَى مَا رَزَقَهُمْ مِنْ بَهْجَةِ الْأَمْرِ وَالنَّهْرِ إِلَهُ وَجَدَ اللَّهُ أَنْبِيَاءَ وَبَشَرًا مُخْتَلِفِينَ»** (الحج: ٣٤). ويلاحظ من الآية أن المحبتين حققوا الإيمان بالله وتوحيده جل في علاه، ثم قاموا بما فرض عليهم من الشرائع لله وحده.

٣- الخشوع: كما جاء في قوله تعالى: **«وَلِكُلِّ أُمَّةٍ جَمَاعَةٌ مُّتَكِرَةٌ يَذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ عَلَى مَا رَزَقَهُمْ مِنْ بَهْجَةِ الْأَمْرِ وَالنَّهْرِ إِلَهُ وَجَدَ اللَّهُ أَنْبِيَاءَ وَبَشَرًا مُخْتَلِفِينَ»** (الحديد: ١٦). وهذه الآية فيها دعوة من الله لعباده إلى سرعة التسليم والخشوع للحق الذي جاء من عند الله تبارك وتعالى. وقد أخرج مسلم في صحيحه: عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه أنه قال: "ما كان بين إسلامنا وبين أن عاقبتنا الله بهذه الآية: **«الَّذِينَ آمَنُوا أَنْ تَخْشَعَ قُلُوبُهُمْ لِذِكْرِ اللَّهِ»** إلا أربع سنين". (مسلم: ٣٠٢٧).

وفي هذه الآية حث للمؤمنين على خشوع القلب لله تعالى، والانقياد لأوامره، ونهي لهم أن يكونوا كأهل الكتاب الذين طال عليهم الزمان، واستولت عليهم الغفلة، فحقت قلوبهم وأصبح أكثرهم فاسقين خارجين عن شريعة الله.

٤- الإنابة: كما في قوله تعالى: **«تَنْحَرِبُونَ عَلَى الظَّالِمِينَ وَالَّذِينَ يَقُولُونَ رَبِّهِمْ أَنْبِيَاءَ وَبَشَرًا مُخْتَلِفِينَ»** (ق: ٣٢). أي: تائب من ذنوبه ومقبل إلى طاعة ربه. (انظر: تفسير البقوي ٢٢٥/٤). وأصحاب هذه القلوب قد وعدهم الله بدخول الجنان مقرونا بالسلامة من الآفات والشور، مأمونا فيه من جميع مكاره الأمور. (انظر: تفسير السعدي ١٥٦/٧).

٥- اللين: كما جاء في قوله تعالى: **«لَا تَجْعَلْ لِحُكْمِكَ فَخْرًا يُرَى مِنْكَ الظُّلُمَاتُ وَالنَّارُ وَمُنِ الظُّلُمَاتُ أَنْبِيَاءَ وَبَشَرًا مُخْتَلِفِينَ»** (الزمر: ٢٣). وفي هذه الآية أولاً ثناء من الله تعالى على كتابه المنزل على رسوله صلى الله عليه

وسلم، ثم ثناء على قلوب أوليائه الذين تقشعر جلودهم وتطمئن قلوبهم إلى ذكر الله. قال ابن كثير: «هذه صفة الأبرار، عند سماع كلام الجبار، المهيمن العزيز الغفار، لما يفهمونه منه من الوعد والوعيد والتخويف والتهديد، وتقشعر منه جلودهم من الخشية والخوف، ثم تلين جلودهم وقلوبهم إلى ذكر الله، لما يرجون ويؤمنون من رحمته ولطفه». (تفسير ابن كثير ٦٦/٤).

٦- الثبات والريظ: كما في قوله تعالى: **«إِذْ يَتْلُو السُّورَاتِ الْأَوَّلَىٰ مِنْهَا وَتَرَىٰ عَنكَ إِشْرَافًا»** (الأنفال: ١١). ومعنى الريظ على القلب: أي قوته ونفي الخوف عنه، يقال: ريط جاشه رباطة، اشتد قلبه فلم يضر عند الفزع. (المعجم الوجيز: ٢٥٢).

قال رشيد: «الريظ على القلوب، ويعبر عنه بثباتها وتوطينها على الصبر، كما قال تعالى: **«وَأَسْبَحَ مَوْلَاكَ أَوْ مَوْلَاكَ شَرًّا»** (القصاص: ١٠). (تفسير المنار ٦١١/٩).

ومن صفات القلوب أيضاً: الشرح، قال الله تعالى: **«مَنْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يَهْدِيَهُ يَشْرَحْ صَدْرَهُ»** (الأنعام: ١٢٥). وقال تعالى لنبيه صلى الله عليه وسلم: **«وَأَرْسَلْنَاكَ بِالْحَقِّ بَشِيرًا وَنَذِيرًا»** (الشرح: ١). وهناك صفات أخر كالهداية، والتقوى، والسكينة، والرافة والرحمة والثبات، والطهارة.

أسأل الله تعالى أن يجعلنا من أصحاب القلوب السليمة المتصفة بهذه الصفات، وأذكر نفسي وإخواني بدعاء النبي صلى الله عليه وسلم كما في حديث أنس: «كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يكثر أن يقول: يا مقلب القلوب ثبت قلبي على دينك، فقلت: يا نبي الله أماناً بك وبما جئت به فهل تخاف علينا؟ قال: نعم إن القلوب بين إصبعين من أصابع الله يقلبها كيف شاء». (صحيح سنن الترمذي ٢٢٥٠/٢).

والحمد لله رب العالمين.

الحمد لله وكفى، وسلاماً على حبيبهِ
المصطفى، وبعد:

فبينما أعداء الأمة يتناوبون تنفيذ
المؤامرات ضد الدول العربية والإسلامية، ومع
توالي الضربات، وتقسيم التركات، وتفتيت
الأوطان، وتدمير البنيان، فما هي إسرائيل
تعريد في غزة التي اشتعلت فيها الأوضاع بعد
الضربات الإسرائيلية على المواقع الفلسطينية
أمام صمت دولي عجيب، دون رادع من أحد،
وارتفاع حصيلة القتل والدمار في ظل غياب
أي رد فعل عربي، اللهم إلا ردود تصدر على
استحياء، وحالة من الفوضى والقتل في
عدد من الدول العربية، وبأيدٍ خفية في
العراق، ولبنان، والجزائر، وسوريا، يستغل
العدو الصهيوني حالة الانشغال هذه للقيام
بضربات موجعة ضد الفلسطينيين، وسخط
هذه الأجواء تعود للظهور على السطح بشدة
أزمة تؤزق الشعب المصري كله وتشغله بشدة،
حيث تطفو أزمة سد النهضة، وتعرض نفسها
بقوة في ظل تراجع إثيوبيا عن التزامها بعدم
المساس بحصة مصر من المياه، مما يعدّ تهديداً
لأمن مصر القومي، الذي يعتمد على مياه
النيل كمصدر حياة للشعب المصري، وعدم
احترام الاتفاقيات الدولية الموقعة بين دول
المنبع ودول المصب، رغم إبداء الموقف المصري
للمزيد من التعاون في مشروعات التنمية مع
الدول الإفريقية، وتمسك مصر في نفس الوقت
بحقوقها التاريخية في مياه النيل.

حقوق مصر التاريخية في مياه النيل

لقد وقعت الحكومة البريطانية ممثلة
لإقليم شرق إفريقيا، اتفاقاً مع الحكومة
المصرية عام ١٩٢٩م يضمن تدفق خمسة
وخمسين ونصف مليار متر مكعب من المياه
سنوياً لمصر.

ونصت الاتفاقية الموقعة بين مصر
وبريطانيا -التي كانت تنوب عن السودان
وأوغندا وتنزانيا- على ألا تقام بغير اتفاق
مسبق مع الحكومة المصرية أية أعمال رّي أو
كهرومائية أو أية إجراءات أخرى على النيل

النيل وسد

النهضة ..

والأمن القومي

المصري

جمال سعد حاتم

جمال سعد حاتم

GSHATEM@HOTMAIL.COM

الواردة بالخطابات المتبادلة بين عام ١٩٤٩-١٩٥٣م.

الإطار العام للتعاون بين مصر وإثيوبيا

وفي عام ١٩٩٣م تم الاتفاق على إطار عام للتعاون بين مصر وإثيوبيا؛ ينص هذا الاتفاق التعاوني بين الطرفين على امتناع الطرفين عن القيام بأي نشاط يتعلق بمياه النيل يمكن أن يضر على نحو محسوس بمصالح الطرف الآخر، بما يعني أن هذا الاتفاق يؤكد بوضوح، وبما لا يدع مجالاً للشك، حماية الاستخدامات السابقة لكل من مصر وإثيوبيا، كما أكد هذا الاتفاق على حماية مياه النيل والحفاظ عليها، والتعاون والتشاور بخصوص المشروعات المشتركة، وبما يساعد على تعزيز مستوى تدفق المياه وتقليل الفاقد منها.

وتمسكت مصر خلال جميع مراحل التفاوض على الاتفاق بضرورة عدم مساس هذا الاتفاق الجديد بالاتفاقيات السارية.

وأكدت مصر على ضرورة وضع نص صريح يضمن عدم المساس بحصة مصر من مياه النيل وحقوقها التاريخية، والإخطار المسبق عن أي مشروعات تقوم بدول أعالي النيل واتباع إجراءات البنك الدولي في هذا الشأن، وضرورة أن يكون تعديل هذا الاتفاق والملاحق بالأجماع وليس بالأغلبية، وفي حالة الأغلبية يجب أن تشمل دول المصب (مصر والسودان).

وتبلغ حصة مصر من مياه النيل حوالي ٥٥,٥ مليار متر مكعب سنوياً، في مقابل ١٨ مليار متر مكعب للسودان من مجموع ٨٤ مليار متر مكعب هي مجموع تدفق مياه النيل سنوياً. إضافة إلى حوالي (١٥٠) مليار متر مكعب أخرى تتبخر بفعل الحرارة سنوياً، تريد مصر ألا تتأثر حصتها المذكورة والمنصوص عليها مطلقاً من جراء ملء سد النهضة الذي تقوم إثيوبيا حالياً بإنشائه؛ تجنباً لأي أضرار أو حدوث مجاعات أو انخفاض في إنتاج الكهرباء من السد العالي.

وقد رفضت إثيوبيا الاقتراح المصري بأن تقدم إثيوبيا ٤٠ مليار متر مكعب سنوياً على

وهروعه، أو على البحيرات التي ينبع منها سواء في السودان أو في البلاد الواقعة تحت الإدارة البريطانية، والتي من شأنها إنقاص مقدار المياه التي تصل إلى مصر، أو تعديل تاريخ وصولها، أو تخفيض منسوبها على أي وجه يلحق ضرراً بالمصالح المصرية.

كما تنص الاتفاقية على حق مصر الطبيعي في مياه النيل، كما تضمنت بنوداً تخص العلاقة المائية بين مصر والسودان.

وفي عام ١٩٣٤م وقعت اتفاقية بين بريطانيا وبلجيكا تعهدتا بموجبها بأنه إذا ما تم تحويل أية كميات من مياه جزء من النهر يقع كله في حدود تنجانيقا، أو رواندا-بورندي، بأن يعيدا هذه الكمية دون أي نقصان محسوس إلى مجرى النهر عند نقطة معينة قبل أن يدخل النهر حدود الدولة الأخرى أو قبل أن يشكل الحدود المشتركة بين إقليمي الدولتين.

وفي عام ١٩٥٩م وقعت في القاهرة بين مصر والسودان اتفاقية مكملة لاتفاقية عام ١٩٢٩م، وليست لاغية لها؛ حيث تشمل الضبط الكامل لمياه النيل الواصلة لكل من مصر والسودان في ظل المتغيرات الجديدة التي ظهرت على السطح آنذاك، وهي الرغبة في إنشاء السد العالي ومشروعات أعالي النيل لزيادة إيراد النهر، وإقامة عدد من الخزانات في أسوان.

وقد حددت لأول مرة اتفاقية نوفمبر ١٩٥٩م بين مصر والسودان كمية المياه لمصر والسودان به ٥٥,٥ مليار متر مكعب لمصر، و١٨,٥ مليار متر مكعب للسودان.

وقد جاءت الخطابات المتبادلة بين مصر وأوغندا عام ١٩٩١م، والتي أشارت إلى المذكرات المتبادلة بين مصر وبريطانيا بخصوص إنشاء محطة توليد الكهرباء في أوغندا (١٩٤٩-١٩٥٣م) بما يفيد اعتراف أوغندا بالتزاماتها الواردة بتلك الخطابات، باعتبار أنها وقعت خلال عهد الاستعمار؛ حيث إن أوغندا عام ١٩٩١م كانت دولة مستقلة ذات سيادة، وقد أكدت واعترفت صراحة بـسريان التزاماتها



الْأَنْهَارُ يُجَارُونَ فِيهَا مِنْ أَسَاوِرَ مِنْ ذَهَبٍ وَيَلْبَسُونَ فِيهَا خُضْرًا
مِنْ سُندُسٍ وَإِسْتَبْرَقٍ مُتَّكِينَ فِيهَا عَلَى الْأَرَائِكِ رُفَعُ الْأَثَرِ
وَسُيَّتُ مَرْفَقًا. (الكهف: ٣).

وقد حدثنا رسولنا الكريم عن أنهار الجنة حديثاً واضحاً، ففي إسرانه صلوات الله وسلامه عليه: «رأى أريعة أنهار يخرج من أصلها نهران ظاهران ونهران باطنان، فقلت: يا جبريل، ما هذه الأنهار؟ قال: أما النهران الباطنان، فنهران في الجنة، وأما الظاهران فالتنيل والفُرات». (صحيح مسلم، ٧١٦).

وفي صحيح البخاري عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «سَيَحَانُ وَجِيحَانُ وَالْفُرَاتُ وَالتَّنِيلُ كُلٌّ مِنْ أَنْهَارِ الْجَنَّةِ». (صحيح مسلم، ٢٨٣٩). ولعل المراد من كون هذه الأنهار من الجنة أن أصلها منها، كما أن أصل الإنسان من الجنة، فلا يناهز الحديث ما هو معلوم مشاهد من أن هذه الأنهار تنبع من منابعها المعروفة في الأرض، فإذا لم يكن هذا هو المعنى أو ما يشبهه، فالحديث من أمور الغيب التي يجب الإيمان بها، والتسليم للمخبر عنها.

وقيل في معاني تلك الأحاديث: «إنما جعل الأنهار الأربعة من أنهار الجنة لما فيها من العذوبة والهضم، ولتضمنها البركة الإلهية، وتشرفها بورود الأنبياء إليها وشربهم منها». ومن أنهار الجنة الكوثر الذي أعطاه الله لرسوله صلى الله عليه وسلم، «إِنَّا أَنْعَمْنَاكَ الْكَوْثَرَ» (الكوثر: ١). وقد رآه الرسول صلى الله عليه وسلم وحدثنا عنه، ففي صحيح البخاري عن أنس بن مالك رضي الله عنه، عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «بينما أنا أسير في الجنة إذا أنا بنهر حافظاه قباب الدر المجوف، قلت: ما هذا يا جبريل؟ قال: هذا الكوثر الذي أعطاك ربك، فإذا طينه -أو طيبه- مسك أذفر». (صحيح البخاري، ٦٢١٠).

وقد فسر ابن عباس رضي الله عنهما الكوثر بالخير الكثير الذي أعطاه الله لرسوله صلى الله عليه وسلم.

وقد ذكر ابن كثير عن نهر النيل أنه النهر

الذي ليس له في أنهار الدنيا نظير في خفته ولطافته وبعد مسراه فيما بين مبتدئه إلى منتهاه. وقال ابن سينا: إن له خصوصيات دون سائر مياه الأرض: منها أنه أبعدا مسافة من مجراه إلى أقصاه، وأنه يجري على صحور ورمال ليس فيه خز ولا طحلب ولا أوحال، ومنها أنه لا يخضر فيه حجر ولا حصاة، وما ذاك إلا لصحة مزاجه وحلاوته، وأن زيادته في أيام نقص سائر الأنهار والعكس.

إن النيل يمثل لأهل مصر مكانة مهمة، تقوم على ميده حياتهم ومأكلمهم ومشربهم، وبالتالي فهو بالنسبة لهم مسألة حياة أو موت.

السياريوهات البديلة لمصر في

مواجهة أزمة سد النهضة

بعد تأزم الموقف حينما أعلن رئيس الوزراء الإثيوبي أبي أحمد في برلمان بلاده في الأونة الأخيرة أنه على استعداد لحشد مليون مقاتل فيما أسماه حرب الدفاع عن سد النهضة: تحول الأمر إلى ساحة للسخرية والتندر على صفحات التواصل الاجتماعي، وذهب البعض إلى أن آخر مرة حارب فيها هؤلاء كانت حرب النيل، وانهمزوا بطير أبيابيل، فيما وصلت الأمور لدى البعض الآخر إلى المقارنة بين الجيش المصري ونظيره الإثيوبي؛ باعتبار أن جيشنا المصري هو العاشر على مستوى العالم، وتبارت بعض القنوات الفضائية في استضافة العسكريين المتقاعدين ليؤكدوا على أن مصر حصلت على حاملتي الطائرات «ميسترال»، والطائرات الرافال لتأمين حقوقها المائية.

ومن الخيار العسكري إلى خيار التدويل إلى اللجوء للتحكيم الدولي؛ لأن المسألة إذا كانت تعني لإثيوبيا مسألة تنمية، فإنها تعني لمصر مسألة حياة ووجود، وهنا تحولت دفة الحوارات الإعلامية إلى خبراء العلاقات والقوانين الدولية، الذين أكدوا أن اللجوء للتحكيم الدولي لن يجدي؛ لأنه يجب أن يكون بموافقة الأطراف الثلاثة مصر والسودان وإثيوبيا، فيما أكد هؤلاء أن دخول طرف رابع في المفاوضات مثل الولايات المتحدة الأمريكية



أن يحقق المصلحة المصرية. وذلك لوجود إسرائيل كشريك في تمويل وبناء وتأمين السد. ومن المعروف العلاقات الحميمة بين أمريكا وإسرائيل.

فكان المقترح الآخر هو اللجوء لروسيا كطرف رابع. وبالفعل عقدت القمة الإفريقية الروسية في منتجع «سوتشي» برئاسة الرئيس المصري بوصفه رئيساً للاتحاد الإفريقي. ويحضور رئيس الوزراء الإثيوبي الذي اعتذر للرئيس المصري عن تصريحاته حول حشد المليون مقاتل. وبدأت الأمور خلاله ودية متفائلة.

وهنا يأتي السؤال الأهم. وهو: ماذا بعد أن اعتذر رئيس الوزراء الإثيوبي للرئيس المصري. وقال له نصاً: لن تكمل سد النهضة أو التخزين إلا بالتنسيق مع مصر. ثم أعلن عن استئناف المفاوضات بجدول زمني تنشر نتائجه أولاً بأول. وهل رئيس الوزراء الإثيوبي هذا يملك عصا سحرية لتطويع جميع الأطراف لصالحه. وهذا السؤال تحديداً طرحه الكثيرون من الخبراء في الشؤون العسكرية. وأتينا لتساءل: من يقف خلف الرجل مع إسرائيل التي تتغفل أياديها في كل إفريقيا. وخاصة مع إثيوبيا مزاحمة لمصر في علاقاتها مع الدول الإفريقية. وكيف استطاع أبي أحمد في أيام قليلة أن يقضي على مشاكله مع جيران إثيوبيا بعد عقود من الخلافات. وكيف اقتحم الشأن السوداني لينزع فتيل الأزمة في لحظات. ثم تحرك إلى جنوب السودان. وكيف استطاع توكيد العلاقة المتينة بينه وبين الإسرائيليين. وحصل منهم على منظومة الصواريخ التي لا يمنحها الصهاينة لأحد. ثم بدون مقدمات يحصد جائزة نوبل للسلام. ثم يعلن موقفه المتشدد من سد النهضة بعد ضمان تحييد البيئة العملياتية المحيطة. من البحرية بالبحر الأحمر. والأرضية بالسودان شماله وجنوبه. ثم يعتذر ويتراجع. ويفتح الباب للطمأنينة.

وهذه كلها تساؤلات تستحق النقاش. إن الجانب الإثيوبي كان قد تعهد بعدم المساس بحصة مصر من المياه من قبل. ولكنه تراجع عن هذه التعهدات، ونقض كافة المقترحات المصرية التي تدعو إلى ملء السد في غضون سبع سنوات وليس ثلاث سنوات: باعتبار أن الملء في ثلاث سنوات الذي تتمسك به إثيوبيا يشكل تهديداً لآمن مصر المائي. بينما يرى الجانب الإثيوبي أن هذا الأمر قرار سيادي من اختصاصها فقط.

والأدهى من ذلك أن إثيوبيا قد رفضت مناقشة قواعد تشغيل سد النهضة. وأصرت على قصر التفاوض على مرحلة الملء. بما يخالف المادة الخامسة من نص اتفاق إعلان المبادئ الذي تم توقيعه في ٢٣ مارس ٢٠١٥م. كما يتعارض مع الاعراف المتبعة دولياً للتعاون في بناء وإدارة السد على الأنهار المشتركة.

المرحلة التالية تقتضي اتخاذ مسار قانوني عن طريق مجلس الأمن الدولي لوقف البناء حتى يتم تقييم سلامة السد الانشائية لتجنب مخاطر انهياره. ولتقييم تداعياته المائية والبيئية على مصر والسودان. مع رصد المخالفات الإثيوبية لمعاهدة ١٩٥٢م. واتفاقية الأمم المتحدة للأنهار المشتركة وإعلان المبادئ.

فيما تتمثل الخطوة الثالثة في تسوية الأوضاع في السودان. ووضع إطار واضح للعمل والتفاوض بخصوص سد النهضة في إطار اتفاق ١٩٥٩م.

ومع ذلك فإن سياسة مصر ستبقى للحظات الأخيرة تقوم على العمل على مساعدة دول حوض النيل والدول الإفريقية في التنمية والتعاون المشترك في كل المجالات، مع التمسك بحقوقها في حقوقها من مصدر الحياة نهر النيل.

فاللهم احفظ مصر من كل مكروه وسوء. واخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين.

سورة الفتح

تجدید و ترمیم

قال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا هَذِهِ سُبُلَ الْفِتَنِ﴾ (الفتح: ٢٦-٢٧).

تعالى ذكره؛ ولم يزل الله بكل شيء ذا علم، لا يخفى عليه شيء هو كائن، ولعلمه أنها الناس بما يحدث من دخولكم مكة وبها رجال مؤمنون ونساء مؤمنات لم نعلموهم، لم ياذن لكم بدخولكم مكة في سفرتكم هذه. (جامع البيان: ١٤-١٦).

لَقَدْ صَدَّقَ اللَّهُ رَسُولَهُ الْكَرِيمَ
بِالْحَقِّ بِمَا كُنَّ الْمَسْجِدُ الْحَرَامُ
أَنْ شَاءَ اللَّهُ أَمَّا الَّذِينَ
مُجْلِفِينَ زَعَمْتُمْ
فَلَمْ يَمُؤْمِرُوا
بِشَيْءٍ فَفَعَلُوا
وَمَا كُنْتُمْ بِمُعْظَمِهِمْ
أَعْيُنًا
وَلَقَدْ كَفَرَ
بِكُلِّ فَاجٍ
بِإِذَا جَاءَهُ
بِالْحَقِّ
فَعَصَى الْإِنْسَانَ
مَا أَحْضَرَ
وَلَقَدْ كَفَرَ
بِكُلِّ فَاجٍ
بِإِذَا جَاءَهُ
بِالْحَقِّ
فَعَصَى الْإِنْسَانَ
مَا أَحْضَرَ

كان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد رأى في المنام أنه دخل مكة وطاف بالبيت، فأخبر أصحابه بذلك وهو بالمدينة، فلما ساروا عام الحديبية لم

د. عبدالمعطي بدوي

فأنزل الله سكينته على رسوله وعلى المؤمنين، يقول تعالى ذكره: «أنزل الله الصبر والطمأنينة والوقار على رسوله وعلى المؤمنين». وألزمهم كلمة التقوى، وهي قول لا إله إلا الله، التي يتقون بها النار وأليم العذاب، وكانوا أحق بها، يقول تعالى ذكره: «وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنون أحق بكلمة التقوى من المشركين». وأهلها، يقول: «وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنون أهل كلمة التقوى دون المشركين». وذكر أنها في قراءة عبد الله: «وكانوا أهلها وأحق بها». وكان الله بكل شيء عليماً، يقول

الحمد لله، والصلاة والسلام
على رسول الله. وبعد:

«لَا تَجْعَلُ أَيْدِيَكُمْ كَقُرُوبٍ فِي ظُهُورِهِمْ
خَبِيئَةً مِمَّنْ نَعْتَبُهُمْ»، وذلك حين
صعدوا رسول الله صلى الله عليه
وسلم وأصحابه عن البيت، ولم
يقروا بيسم الله الرحمن الرحيم.
وأذكروا محمدا رسول الله صلى
الله عليه وسلم.

والحمية: الأنفة. يقال: فلان ذو حمية. إذا كان ذا غضب وأنفة. قال مقاتل: قال أهل مكة: قد قتلوا أنبأنا وأخواننا ثم يدخلون علينا، فتتحدث العرب أنهم دخلوا علينا على رغم أنفسنا. واللات والعزى لا يدخلونها علينا. فهذه حمية الجاهلية. التي دخلت قلوبهم. (معالم التنزيل، ١٨٨/٥).



التطبيق المعاصر للزكاة

أحكام مؤسسات الزكاة المعاصرة

الشيخ الدكتور

أ.د. حسين حسين شحاتة

الأساذ بعامة الأزهر

المصارف الثمانية. وهو كم يغطي لكل مصرف؟ وهل من الضروري أن توزع الحصيلة على كل المصارف بالتساوي؟ وهل هناك أحكام شرعية يجب أن يلتزم بها ولي الأمر وثأبه في عملية التوزيع؟

ليس هناك رأي واحد متفق عليه في هذا الشأن؛ حيث إن عملية تحديد وحساب وتوزيع حصيلة الزكاة يختلف من زمان إلى زمان، ومن حال إلى حال، وعلى ولي الأمر وثأبه المنوط بتوزيع حصيلة الزكاة أن يفعل رأيه في ضوء القيم والشرع والخبرة والبصيرة ومشاورة أهل الحل والعقد، ولكن هناك أحكام عامة يمكن الاستعانة بها: من أهمها ما يلي:

الحمد لله، والصلاة والسلام على رسول الله، وبعد:

من المقاصد السامية للزكاة تطهير القلوب، وتركية النفوس، وإصلاح الصدور، كما أنها تحقق التضامن والتكافل الاجتماعي بين الناس. فلا يقتصر أثرها الطيب على الأفراد فقط، بل تعالج المجتمع من أمراضه المختلفة. وهذا نلاحظه في المنهج الرياني العظيم في توزيع حصيلاتها، حيث تحقق التنمية الاجتماعية والاقتصادية وكذلك العزة السياسية للمسلمين. وهذا لن يتحقق إلا إذا وزعت بالحق، ومنعت من الباطل، ويعني ذلك الالتزام بأحكام ومبادئ الشريعة الإسلامية في جبايتها وصرفها.

أحكام توزيع حصيلة الزكاة على مصارفها الشرعية:

يثار سؤال عند توزيع حصيلة الزكاة على

(١) المعرفة والدراية بأحوال المصارف الثمانية من حيث الضرورة والحاجة.

(٢) الالتزام بالأولويات الإسلامية؛ حيث يعطى الأولوية لتوفير الضروريات ثم الحاجيات، فمن هم دون الكفاف أو قريبون منه أولى ممن هم دون حد الكفاية، ومن هم داخل البلد الذي خضلت منه الزكاة أولى ممن هم في بلد آخر إذا تساوت الحاجة، ومن هم في حاجة إلى حفظ النفس أولى ممن هم في حاجة إلى حفظ العرض. وهكذا.

(٣) عدم التركيز على مصرف واحد دون المصارف الأخرى مع حاجة الجميع إلى الزكاة. فلا يجب أن توجه كل حصيلة الزكاة إلى الفقراء والمساكين وتترك المصارف الأخرى، أو توجه الحصيلة كلها إلى مصرف الجهاد في سبيل الله مع عوز المصارف الأخرى.

(٤) عدم توجيه أموال الزكاة إلى غير المسلمين الفقراء أو لتأليف قلوبهم إلا بعد كفاية المسلمين.

(٥) الرشد والاعتدال في نفقات جبائية وتوزيع حصيلة الزكاة، بلا إسراف ولا تقتير.

(٦) الأخذ بالأسباب في الاستعلام عن مستحقي الزكاة؛ حتى لا توضع الزكاة في غير موضعها.

موازنة الزكاة، الموارد والمصارف:

لأغراض تطبيق أحكام ومصارف الزكاة السابقة على الوجه السليم يقوم ولي الأمر أو نائبه بأعداد موازنة الزكاة، والتي تتضمن الموارد محللة حسب مصادرها المختلفة، والمصارف محللة حسب مجالات الصرف، وتحقيق التوازن بينهما بقدر الإمكان.

وأحياناً قد تزيد الموارد عن المصارف لأسباب مختلفة، فيمكن ترحيل الفائض إلى السنة التالية، ولا سيما إذا كانت بعض أموال الزكاة مخصصة لمصرف مؤجل صرفه، أو يوظف في مشروعات استثمارية، تملك للفقراء والمساكين ويشغل بها العاطلون.

وأحياناً قد تقل الموارد عن المصارف، وفي هذه الحالة يمكن لولي الأمر أو نائبه التوظيف على أموال الأغنياء بالقدر الذي يغطي ذلك العجز بضوابط شرعية سبق الإشارة إليها.

أحكام اتفاق أموال الزكاة في تمويل شراء آلات ووسائل

الحرفة للفقراء والمساكين المعترفين:

من بين الفقراء والمساكين، فئة المحترفين الذين يتقنون صنعة أو حرفة معينة، ولكن ليس لديهم آلات وأدوات الحرفة أو الصنعة، فلقد أجاز الفقهاء أن يعطى للمحترف مال يشتري به أدوات حرفته؛ بحيث يحصل له من ربحه ما يفي بكفايته، فقد ورد في المجموع للنووي، "ومن كان خياطاً، أو نجاراً، أو قصاراً، أو قصاباً، أو غيرهم من أهل الصنائع أعطي ما يشتري به صنعته أو حصه في صنعته تكفيه على الدوام".

ومن التطبيقات المعاصرة لهذه الحالة ما يلي:

• شراء آلات وأدوات حرفة للنساء الفقيرات المحترفات صنعة واللاتي لا يستطعن الخروج ويمكنهن العمل داخل البيت، وبذلك يتم تحويلهن إلى قوة منتجة.

• شراء آلات وأدوات الحرف والصناعات الصغيرة للشباب الفقير العاطل لتحويله إلى قوة منتجة من خلال نظام القرض الحسن بدلاً من القروض الربوية والقروض المشتبه فيها التي تعطى لهم من الجهات الأجنبية عبر الصندوق الاجتماعي للتنمية ونحوه.

• شراء آلات وأدوات الحرف ونحوها للمعاقين الفقراء وتدريبهم على ممارسة حرفة، ويقاس على ذلك كل من اللاجئين، والمعتقلين، والسجناء.

ومن الآثار الاقتصادية الهامة لتمويل وسائل الحرفة للفقراء المحترفين من الزكاة، تحويلهم من طاقة عاطلة إلى قوة اقتصادية إنتاجية سوف تتحول بعد فترة إلى دافعي زكاة.

أحكام اتفاق أموال الزكاة فيقالة عشرة رجال الأعمال:

يدخل في نطاق الفارمين من أثقلته الديون شريطة أن يكون سبب المغرم مشروعاً، أو أنه

تاب وتحققت توبته. ودليل ذلك ما روى مخارق الهلالي قال: تحملت حمالة فاتيت النبي صلى الله عليه وسلم فقال: " أقم يا قبيصة حتى تأتينا الصدقة فنامر بها لك " الحديث.

من التطبيقات المعاصرة لمصرف الغارمين ما يلي:
٢- رجال البر والإحسان العاملون في مجال الخدمات الاجتماعية العامة والدعوة والإغاثة وترتب على ذلك ديون فيمكنهم أن يأخذوا من مال الزكاة.

٢- رجال الأعمال الذين أصابتهم مصائب أو ازِمات. وترتب على ذلك ديون تكاد تخرجهم من حلبة النشاط الاقتصادي. وترتب على ذلك أضرار جسيمة بهم وبالدائنين وبالاقتصاد القومي بصفة عامة. فاقالتهم من هذه العثرة من مال الزكاة يحقق منافع اقتصادية وكذلك لا تلجنه إلى التعامل بالربا.

ولقد وضع الفقهاء مجموعة من الشروط لمن تعطى له الزكاة من سهم الغارمين من أهمها ما يلي: أن يكون في حاجة إلى ما يقضي به الدين. وأن يكون قد استدان في طاعة أو في أمر مباح. إلا إذا تاب توبة صادقة. وأن يكون الدين حالاً. وأن يكون شأن الدين مما يحبس فيه.

اصول التطبيق المعاصر للزكاة

يقوم التطبيق المعاصر للزكاة على مجموعة من الأصول المستنبطة من مصادر الشريعة الإسلامية، والتي تمثل المعايير أو المقومات عند التطبيق، والتي تساعد في وضع دستور الزكاة من أهمها ما يلي:

الأصل الأول: الزكاة فريضة شرعية، وعبادة مالية، والركن الثالث من أركان الإسلام من أنكرها فهو كافر، ومن منعها فهو مسلم عاص، يستوجب تعزيره.

الأصل الثاني: من مقاصد الزكاة، التربية الروحية، والتنمية الخلقية، والعدالة الاجتماعية، الرفاهية الاقتصادية، والقوة السياسية، وتساهم في حفظ مقاصد الإنسان الخمس: الدين والنفس والعقل والعرض والمال.

الأصل الثالث: الزكاة من أعمال السيادة، يقع على ولي الأمر مسئولية جبايتها وتوزيعها في مصارفها الشرعية، فإن أخل أو لم يقم بها فيأثم، ولا تسقط عن المزكين.

الأصل الرابع: الزكاة حق معلوم محدد وفق قواعد وأحكام، في مال معلوم تتوافر فيه شروط معينة. وتُدفع في مواقيت محددة حسب نوع المال وحال المزكي.

الأصل الخامس: تجب الزكاة في المال متى توافرت فيه شروط الخضوع، على المسلم الحر، والأصل أنه تؤخذ من الأغنياء فتترد على مستحقيها.

الأصل السادس: يفرض على غير المسلمين الجزية أو "الضريبة"، حسب الأحوال، ويمكن أن يوجد بالدولة بجوار الزكاة نظام للضرائب بضوابط شرعية، ولا يجوز الامتناع عن أداء الزكاة بدعوى أداء الضريبة فالزكاة شيء والضريبة شيء آخر.

الأصل السابع: للزكاة مصارف محددة، ذكرها الله سبحانه وتعالى في القرآن الكريم، وهذه المصارف هي: للفقراء والمساكين، والعاملين عليها، والموظفة قلوبهم، وفي الرقاب، والغارمين، وفي سبيل الله، وابن السبيل.

الأصل الثامن: وجوب التعجيل بأداء الزكاة، وعدم تأخيرها إلا لضرورة معتبرة شرعاً.

الأصل التاسع: يجب إنشاء مؤسسات زكوية، تقوم بكافة أعمال الزكاة من جباية وتوزيع باعتبارها من مسؤوليات ولي الأمر، وتعتبر جزءاً من النظام المالي الإسلامي.

الأصل العاشر: يجب أن يكون لمؤسسات الزكاة هيئة فتوى ورقابة شرعية من مهامها التأكيد من صحة تطبيق فقه الزكاة والفتاوى الصادرة في الأمور المعاصرة: ففي ذلك طمأنينة للمزكي وللمستحقي الزكاة. وبهذا انتهت من مباحث التطبيق المعاصر للزكاة، ونبدأ في موضوع آخر في العدد القادم إن شاء الله.

والحمد لله رب العالمين.

من أخلاق حملة القرآن

التثبت في الرواية، وقوة الحفظ

د. أسامة صابر

بسم الله

الحمد لله. والصلاة والسلام على رسول الله،
وبعد،

مازلنا بحمد الله وتوفيقه نطالع سير أهل
القرآن. ونقلب صفحات من كتاب (معرفة القراء
الكبار على الطبقات والأعصار). للإمام الذهبي
رحمه الله.

الإمام عاصم بن أبي النجود الكوفي، روى عنه أبو
بكر بن عياش أنه قال: "ما أقراني أحد حرفاً إلا
أبو عبد الرحمن السلمي، وكان قد قرأ على علي
رضي الله عنه. وكنت أرجع من عنده فأعرض
على زر. وكان زر قد قرأ على ابن مسعود. فقلت
لعاصم: لقد استوثقت (صفحة ١٠).

وقال عاصم رحمه الله: "مرضت سنتين فلما
قمت قرأت القرآن فما أخطأت حرفاً" (صفحة
٧٨).

وأما أبو بكر بن عياش (شعبة) الراوي عن عاصم
فيقول: "ختمت على عاصم ثلاث ختمات. وقال:
فلقد فارقته عاصماً وما أسقط من القرآن حرفاً".
(صفحة ١٤١).

مجاهد بن جبر، قال: "عرضت القرآن على ابن
عباس ثلاث عرضات: أقفه عند كل آية أسأله
فيم نزلت؟ وكيف كانت؟".

يحيى بن الحارث الذماري الفسافي الدمشقي
(ت ١٤٥): "خلف شيخه ابن عامر بدمشق في
الإقراء. لما كبر سنّه كان يقف خلف الأنمة لا
يستطيع أن يؤم، فكان يرد عليهم إذا غفلوا".
(صفحة ١٠٥).

الإمام تاج الدين زيد بن الحسن أبو اليمان
الكندي البغدادي (ت ٦١٣): قال عنه الذهبي:
"تلقن القرآن من أبي محمد سبط الخياط. وله
نحو من سبع سنين. وهذا أمر نادر. وأندر منه
أنه قرأ بالروايات العشر وهو ابن عشرة أعوام.
وما علمت هذا اتفق لأحد. وأعجب من ذلك
أنه عُمر الدهر الطويل وانفرد في الدنيا بعلو
الاسناد في القراءات، وعاش بعد أن قرأها بعدة
كتب ثلاثاً وثمانين سنة. وهذا شيء لا نظير له
في الإسلام" (صفحة ٦٢٨).

نصائح مهيئة على لقان الحفظ:

- ١- الإخلاص والدعاء والمجاهدة: قال الله تعالى:
(وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ آلِهَتِهِمْ تَبَتَّاءُ) (العنكبوت: ٦٩).
- ٢- التمهّل في حفظ الجديد. وخير العمل ما
داوم عليه صاحبه وإن قل. وكان من السلف من
يحفظ خمس آيات أو عشر آيات لا يجاوزهن.
فليست العبرة بالحماس الموقت الذي يعقبه
فتور وانقطاع. وإنما الثمرة مع طول الملازمة.
- ٣- تحديد ورد المراجعة اليومي. وتحديد وقت
له ومقدار.
- ٤- العرض على الشيوخ المتقنين. واستذكار
القرآن مع الرفقة الصالحة.
- ٥- القراءة بالمحفوظ في صلاة الليل.
- ٦- التركيز على الأخطاء المتكررة وتدوينها

والاعتناء بتصحيحها.

٧- الاستفادة من الكتب التي صنّفت في المتشابهات.

٨- القراءة في كتاب تفسير ميسر.

٩- تدبر القرآن والعمل بما فيه من شرائع وأحكام.

ملاحظته

من الكتب المفيدة في ذلك كتاب "الإيقاظ لتذكير الخفاض بالآيات المتشابهة الألفاظ" لفضيلة الشيخ جمال عبد الرحمن، وكتاب "قصد السبيل إلى الجنان ببيان كيف يحفظ القرآن" لفضيلة الشيخ الدكتور إبراهيم الشرييني.

حلاوة التلاوة:

قال الإمام النووي رحمه الله في كتابه (التبيان في آداب حملة القرآن، صفحة ٨١): "قال العلماء رحمهم الله: فيستحب تحسين الصوت بالقراءة وتزيينها: ما لم يخرج عن حد القراءة بالتمطيط، فإن افراط حتى زاد حرفاً أو أخفاه فهو حرام".

وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: (ما أذن الله لشيء ما أذن لنبي حسن الصوت بالقرآن يجر به) (صحيح البخاري، حديث رقم ٧٥٤٤).

قال الحافظ ابن كثير: "ومعناه أن الله تعالى ما استمع لشيء كاستماعه لقراءة نبي يجره بقراءته ويحسنها، وذلك أنه يجتمع في قراءة الأنبياء طيب الصوت تكمال خلقهم وتمام الأخشية" (كتاب: فضائل القرآن صفحة ٨٣).



تفسير ابن كثير ط دار ابن الجوزي).

وعن البراء بن عازب رضي الله عنهما قال: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم قرأ في العشاء بالتين والزيتون، فما سمعت أحداً أحسن صوتاً منه (صحيح البخاري: ٧٦٩).

وعن أبي موسى الأشعري رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال له: "لقد أوتيت مزماراً من مزامير آل داود" (صحيح البخاري: ٥٠٤٨، صحيح مسلم: ٧٩٣).

يحيى بن وثاب الأسدي الكوفي (ت ١٠٣هـ): قال عنه الأعمش: "كان يحيى بن وثاب من أحسن الناس قراءة. وكان إذا قرأ لم تحس في المسجد حركة. كان ليس في المسجد أحد" (معرفة القراء الكبار: صفحة ٤٥).

الإمام عاصم، قال عنه أبو بكر بن عياش: "كان عاصم أحسن الناس صوتاً بالقرآن، حتى كان في حنجرته جلاجل" (صفحة ٧٧).

ورش عثمان بن سعيد (ت ١٩٧هـ)، قال عنه يونس بن عبد الأعلى: "كان جيد القراءة. حسن الصوت، إذا قرأ يهمز، ويمد، ويشدد، ويبين الإعراب، لا يمله سامعه" (صفحة ١٧٣).

سبط الخياط عبد الله بن علي بن أحمد البغدادي (ت ٥٤١هـ): "كان أطيب أهل زمانه صوتاً بالقرآن على كبر سنه. قال عنه أبو سعد السمعاني: "كان شيخاً متواضعاً متودداً، حسن القراءة في المحراب، ولا سيما ليالي رمضان، كان يحضر عنده الناس لاستماع قراءته. وقال عنه أحمد بن صالح الجيلي، لم أسمع في جميع عمري من يقرأ الفاتحة أحسن ولا أصح منه (صفحة ٥٣٤-٥٣٥).

الحسن بن أبي الحسن أبو علي البغدادي المقرئ الضريع (ت ٥٩٧هـ): كان يصلي التراويح فيزدحم الخلق خلفه: لطيب صوته وصحة أدائه. وقال النجار: "لم أسمع قارئاً أطيب صوتاً منه ولا أحسن تجويداً" (صفحة ٦٣١-٦٣٢).

نسأل الله أن يجعلنا من أهل القرآن. وأن يرزقنا تلاوته أثناء الليل وأطراف النهار. وأن يتقبل منا ومنكم صالح الأعمال. اللهم آمين.



من أجل سمات العابدين؛ الاقتدار لرب العالمين

بسم

د. مرزوق محمد مرزوق



الحمد لله مسدي النعم. دافع النعم
مجيب الدعوات. ومفيل العثرات. والصلوة
والسلام على خير البريات واله وصحبه
والتابعين والتابعات ومن تبعهم بإحسان
إلى ان يرث الله الارض والسموات. وبعد
فمع حديث جليل عظيم النفع:

الحديث:

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا.
قَالَ، كَانَ مِنْ دُعَاءِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ زَوَالِ
نِعْمَتِكَ، وَتَحَوُّلِ عَافِيَتِكَ، وَفَجَاءَةِ نِقْمَتِكَ،
وَجَمِيعِ سَخَطِكَ».

ثانياً: التخريج

الحديث أخرجه الإمام مسلم، في
كتاب الذكر والدعاء والتوبة والاستغفار،
باب: أكثر أهل الجنة الفقراء. وأكثر أهل
النار النساء. وبيان الفتنة بالنساء، برقم
٢٧٣٩. وأبو داود في سننه برقم ١٥٤٥.

ثالثاً:

قال النووي رحمه الله في شرحه
للحديث في صحيح مسلم: «وهذا الحديث
رواه مسلم عن عبيد الله بن عبد الكريم
أبي زُرعة الرازي أحد حفاظ الإسلام،
وأكثرهم حفظاً، ولم يزو مسلم في
صحيحه عنه غير هذا الحديث. وهو من
أقران مسلم. ثوبه بعد مسلم بثلاث سنين،
سنة أربع وستين ومائتين».

مفردات الحديث:

- (زوال نعمتك): النعمة، أي: النعم
الظاهرة والباطنة؛ لأنه مفرد مضاف
يفيد العموم.

- (تحول عافيتك): أي: تبدل العافية
بضدها من عافية إلى مرض وبلاء. والفرق
بين الزوال والتحول: أن الزوال: ذهاب
الشيء من غير بدل، والتحول: إبدال
الشيء بالشيء كإبدال الصحة بالمرض،

والغنى بالفقر.

- (فجاءة نعمتك): الفجأة: البغطة.
والنقمة: العقوبة.

- (وجميع سخطك): السخط: الكراهية للشيء، وعدم الرضا به، وهي صفة من صفات الله الفعلية العظيمة التي تليق به جل وعلا، وهي لا شك ليست كصفاتنا؛ كما قال الله: (يَسْأَلُ كَيْفَهُمْ مِنْهُمْ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ) (الشورى: ١١). (ينظر: النهاية في غريب الحديث والأثر، لابن الأثير ص ٣٢٢).

الغنى الاجمالي للحديث:

- مَنْ لَطَّفَ اللَّهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى بِالْعَبْدِ إِدَامَةَ النِّعْمَةِ عَلَيْهِ. وعدم زوال العافية عنه، وابتعاد النقم المضاجئة عنه، وحفظه من جميع سخط الرب سبحانه وتعالى.

قال المناوي رحمه الله في «فيض القدير» (١١٠/٢): «اللهم إني أعوذ بك من زوال نعمتك، أي ذهابها. ويعم النعم الظاهرة والباطنة، والاستعاذة من زوال النعم، تتضمن الحفاظ عن الوقوع في المعاصي؛ لأنها تزيلها.

وتحول عافيتك، أي: تبدلها. فكانه سأل دوام العافية. وهي السلامة من الآلام والأسقام.

وفجاءة نعمتك، بغتة غضبك وعقوبتك.

وجميع سخطك، أي سائر الأسباب الموجبة لذلك، وإذا انتفت أسبابها حصلت أضرارها، انتهى

(ينظر: تحفة الذاكرين بعدة الحصن الحصين من كلام سيد المرسلين. ص ٤٢١).

نشرح:

هذا حديث عظيم اشتمل على هذه

الجمال الأربع:

- اللهم إني: يعني يا الله، والميم عوض عن يا النداء في قوله: يا الله. اللهم إني أعوذ بك من زوال نعمتك وتحول عافيتك وفجاءة نعمتك وجميع سخطك.

- قوله: «اللهم إني أعوذ بك من زوال نعمتك»: الاستعاذة هي طلب العوذ. قال ابن القيم رحمه الله تعالى في بدائع الفوائد (٢٠٠/٢): «اعلم أن لفظ عاذ وما تصرف منها تدل على التحرز والتحصن والنجاة، وحقيقة معناها: الهروب من شيء تخافه إلى من يعصمك منه»، وهذا يشمل جميع النعم التي ينعم الله بها على العبد، فيسأل الله سبحانه وتعالى أن يزيده منها، وأعظم النعم نعمة الإسلام، ولهذا يشرع للعبد أن يسأل الله سبحانه وتعالى أن يشبته عليه، وأن يزيده منه.

- قوله: «وتحول عافيتك»: أن تتحول من حال إلى حال.

- قوله: «وفجاءة نعمتك»: فجاءة النقمة أو فجاءة النقمة من بلاء أو مصيبة يأتي على فجاءة بخلاف ما إذا سبقه شيء بأن لم يكن فجاءة فإنه يكون أخف، وربما كان سبباً في توبة العبد ورجوعه.

واستعاذ صلى الله عليه وسلم من فجاءة نقمة الله تعالى؛ لأنه إذا انتقم من العبد فقد أحل به من البلاء ما لا يقدر على دفعه، ولا يستدفع بسائر المخلوقين. وإن اجتمعوا جميعاً (ينظر: تحفة الذاكرين للشوكاني رحمه الله ص ٤٢١).

- «قوله: وجميع سخطك»، وهذا أيضاً من أعظم الدعوات أن يستعيد

بلوغ المرام).

مما يستفاد من الحديث

- من أجل الثَّغريات أن يفقر العبد إلى رب الأرض والسموات.
- من أعظم النعم التي يخشى المسلم من فواتها نعمة الإسلام.

- الأفضل في الدعاء أن تدعوا بالماثور؛ فقد أوتي صلى الله عليه وسلم جوامع الكلم فضلاً عن هداية الله لنبيه لخير الهدى.

قال شيخ الإسلام رحمه الله: «ومن أشد الناس عيباً: من يتخذ حُرّاً ليس بمأثور عن النبي صلى الله عليه وسلم. وإن كان حُرّاً لبغض المشايخ، ويدع الأحزاب النبوية التي كان يقولها سيد بني آدم، وإمام الخلق، وخجة الله على عباده، انتهى من «مجموع الفتاوى» (٥٢٥/٢٢).

- من نعم الله على الإنسان أن يستقيم أمره وتُدوم عافيته.

- من أعظم أسباب سلب النعم أن يستهين العبد بأمر مولاه أو يفرط في هدي نبيه ومصطفاه صلى الله عليه وسلم.

قال ابن القيم: «وهل زالت عن أحد قط نعمة إلا بشؤم معصيته؛ فإن الله إذا أنعم على عبد بنعمة حفظها عليه ولا يغيرها عنه حتى يكون هو الساعي في تغييرها عن نفسه (إن الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بأنفسهم) وإذا أراد الله بقوم سوءاً فلا مردّ له وما لهم من دُوْبٍ من والٍ» (الرعد: ١١)، ومن تأمل ما قصّ الله تعالى في كتابه من أحوال الأمم الذين أزال نعمه عنهم؛ وجد سبب ذلك جميعه إنما هو مخالفة أمره وعصيان رسله، وكذلك من نظر في أحوال أهل

العبد من جميع سخطه سبحانه وتعالى، وأعظم سخطه أن يأتي العبد ما حزم الله، وأن يشرب قلبه من فتن الدنيا التي ما أكثر ما يختبر بها الإنسان لا سيما في هذه الأزمنة الغابرة المتأخرة.

كما قال عليه الصلاة والسلام من حديث حذيفة بن اليمان رضي الله عنهما يقول: «كنا عند عمر، فقال: أيكم سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يذكر الفتن؟ فقال قوم: نحن سمعناه. فقال: لعلمكم تفنون فتنة الرجل في أهله وجاره؟ قالوا: أجل، قال: تلك تكفرها الصلاة والصيام والصدقة؛ ولكن أيكم سمع النبي صلى الله عليه وسلم يذكر الفتن التي تموج موج البحر؟ قال حذيفة: فأسكت القوم. فقلت: أنا، قال: أنت، لله أبوك! قال حذيفة: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: «تُغرض الفتن على القلوب؛ كالحصير عوداً عوداً، فأي قلب أشربها نكت فيه نكتة سوداء، وأي قلب أنكرها نكت فيه نكتة بيضاء حتى تصير على قلبين، على أبيض مثل الصفا، فلا تضره فتنة ما دامت السموات والأرض، والآخر أسود مزبأ؛ كالكوثر مجحياً، لا يعرف معروفاً، ولا ينكر منكراً، إلا ما أشرب من هواه» (أخرجه مسلم).

ولذلك يلجأ العبد إلى ربه أن يقيه هذه الأثام، وأن يحبب إليه الإيمان، وتلك لعمر الله من أعظم النعم كما قال تعالى: (وَلَكِنَّ اللَّهَ حَبَّبَ إِلَيْكُمُ الْإِيمَانَ وَزَيَّنَهُ لَكُمُ الْمَوَدَّةَ) (الحجرات: ٧).

أوينظر: بدائع الفوائد (٢/ ٢٠٠)، شرح الشيخ عبد المحسن الزامل على

عصره وما أزال الله عنهم من نعمه وجد ذلك كله من سوء عواقب الذنوب.

فما حفظت نعمة الله بشيء قط مثل طاعته، ولا حصلت فيها الزيادة بمثل شكره، ولا زالت عن العبد بمثل معصيته لربه، فإنها نار النعم التي تعمل فيها كما تعمل النار في الحطب اليابس، ومن سافر بفكره في أحوال العالم استغنى عن تعريف غيره له، انتهى.

- نعمة العافية من أعظم النعم بعد نعمة الإيمان والإسلام، روى الترمذي في سننه من حديث رفاعة بن رافع، قال: قام أبو بكر الصديق رضي الله عنه على المنبر ثم بكى، فقال: قام رسول الله صلى الله عليه وسلم عام الأول على المنبر ثم بكى فقال: «سلوا الله العفو والعافية. فإن أحدا لم يعط بعد اليقين خيراً من العافية» (متفق عليه).

قال ابن القيم رحمه الله في زاد المعاد (١٩٧/٤) تعليقاً على الحديث المذكور: «فجمع بين عافيتي الدين والدنيا. ولا يتم صلاح العبد في الدارين إلا باليقين والعافية. فاليقين يدفع عنه عقوبات الآخرة، والعافية تدفع عنه أمراض الدنيا في قلبه وبدنه، فجمع أمر الآخرة في كلمة. وأمر الدنيا كله في كلمة..»

وروى البخاري في الأدب المفرد بسند صحيح، عن أنس رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لرجل سألته عن أفضل الدعاء: «سل الله العفو والعافية في الدنيا والآخرة، سل الله العفو والعافية في الدنيا والآخرة؛ فإذا أعطيت العافية في الدنيا والآخرة فقد أفلحت..»

- ويتضح من جملة الحديث ما أوتي صلى الله عليه وسلم من جوامع الكلم.

ساد:

من سمات المفتقر إلى الله أن يقر بنعم مولاه، وذلك مفهوم من دعائه صلى الله عليه وسلم.

وما أجمل ما نظمه شيخ الإسلام في بيان افتقار العباد لرب الأرض والسموات، ونختم به قال:

أنا الفقير إلى رب البريات

أنا المسكين في مجموع حالاتي

أنا الظلوم لنفسي وهي ظالمتي

والخير إن يأتنا من عنده يأتي

لا أستطيع لنفسي جلب منفعة

ولا عن النفس لي دفع المضرات

وليس لي دونه مولى يدبرني

ولا شفيع إذا حاصت خطيئاتي

إلا بإذن من الرحمن خالقنا

إلى الشفيع كما قد جاء في الآيات

ولست أملك شيئاً دونه أبداً

ولا شريك أنا في بعض ذرات

ولا ظهير له كي يستعين به

كما يكون لأرباب الولايات

والفقر لي وصف ذات لازم أبداً

كما الغنى أبداً وصف له ذاتي

وهذه الحال حال الخلق أجمعهم

وكلهم عنده عبد له آتي

فمن بغى مطلباً من غير خالقه

فهو الجهول الظلوم المشرك العاتي

والحمد لله ملء الكون أجمعه

ما كان منه وما من بعد قد يأتي

والحمد لله رب العالمين.

درر البحار في بيان ضعيف الأحاديث القصصار



ج ١٨٦

عن حسن

٨٠٦. «خذوا شطر دينكم عن الحميراء»

الحديث لا يصح: أورد الحافظ ابن كثير في البداية والنهاية (٩٢/٨) وقال: فأما ما يلهج به كثير من الفقهاء وعلماء الأصول من إيراد هذا الحديث فإنه ليس له أصل. ولا هو مثبت في شيء من أصول الإسلام. وسألت شيخنا أبا الحجاج المزني فقال: لا أصل له.. اهـ.

ولقد أكد ذلك الحافظ ابن كثير في تحفة الطالب بمعرفة أحاديث مختصر ابن الحاجب (ص ١٤١) الحديث (٥٤) قال: هو حديث غريب جداً. بل منكر سألت عنه شيخنا أبا الحجاج المزني فلم يعرفه. وقال: لم أقف له على سند إلى الآن. وقال شيخنا أبو عبد الله الذهبي: هو من الأحاديث الواهية التي لا يعرف لها إسناد.. اهـ.

قلت: وأورد الإمام السيوطي في الدرر المنتثرة في الأحاديث المشتهرة (ج ٢١٠) وقال: لم أقف عليه، ونقل كلام الحافظ ابن كثير.. اهـ.

قلت: وأما قول الحافظ ابن كثير في لهج كثير من الفقهاء وعلماء الأصول بإيراد هذا الحديث. وهذا اللفظ من ابن كثير يدل على اشتها هذا الحديث: حيث لهج بالأمر لهجا، أولع به، فتأبر عليه واعتاده. ولذلك من صنف في الأحاديث المشتهرة أورد هذا الحديث. فعلى سبيل المثال لا الحصر أورد الحافظ السخاوي في المقاصد الحسنة (ج ٤٣٢). وهو من المشهور غير الاصطلاحي: حيث لا أصل ولا يعرف له سند.

أما عن لهج كثير من الفقهاء وعلماء الأصول بهذا الحديث فعلى سبيل المثال لا الحصر فقد أورد الإمام القرأفي المتوفى (٦٨٤) في نفاذ الأصول في شرح المحصول (٢٢٩٧/٥، ٢٧٢٨/٦). وكذلك الأمدى في الأحكام في أصول الأحكام (٢٤٨/١).

٨٠٧. «المؤمن لا يكون صمته إلا فكراً. ونظره إلا عبرة. ونطقه إلا ذكراً»

الحديث لا يصح: أورد الغزالي في الإحياء (١٠٩/٣) مرفوعاً بصيغة الجزم. وقال العراقي في تخريج الإحياء: «لم أجد له أصلاً».. اهـ.

٨٠٨. «أفضل الحسنات تكرمة الجلساء»

الحديث لا يصح: أخرجه القضاعي في مسند الشهاب (٢٤٦/٢) (ج ١٢٨٥) ط مؤسسة الرسالة

بيروت. من حديث عبد الله بن مسعود مرفوعاً. وعلمته محمد بن منصور التستري وهو شيخ القضاة. قال أبو إسحاق الإقبال الحافظ: كذاب. كما في الميزان. (٨٢١٣/٤٨/٤) للإمام الذهبي. وفي اللسان. (٤٤٧/٥) (٨٠٦٧/١٢٨٢) للحافظ ابن حجر.

١٠٥- لا يستدير الرغيف ويوضع بين يديك. حتى يعمل فيه ثلاثمائة وستون صنفاً أولهم ميكانيل عليه السلام. الذي يكيل الماء من خزائن الرحمة. ثم الملائكة التي تزجي السحاب. والشمس والقمر. والأفلاك. وملائكة الهواء ودواب الأرض. وأخرهم الخباز..

الحديث لا يصح: أورده الغزالي في. أحياء علوم الدين. (٩١/٣) وقال الحافظ العراقي في. تخريج الأحياء.. حديث لا يستدير الرغيف.. الحديث لم أجد له أصلاً.

ونقل الإمام القاري في كتابه. المصنوع في معرفة الحديث الموضوع. (ح ٤٠٣) قول الحافظ العراقي وأقره.

١٠٦- فإذا رفعت رأسك فلا تُقَع كما يُقَع الكلبُ. ضَع أَلْيَتَيْكَ بين قدمَيْكَ. وأَلْزَق ظاهِر قدمَيْكَ بالأرض..

الحديث لا يصح: أخرجه الحافظ ابن ماجه في. السنن. (ح ٨٩٦) من حديث العلاء أبي محمد قال: سمعت أنس بن مالك يقول: قال لي النبي صلى الله عليه وسلم. فذكره.

وعلمته العلاء أبو محمد. قال الإمام الذهبي في. الميزان. (٢٧٣٠/٩٩/٣): العلاء بن زيد الثقفي بصري عن أنس بن مالك يكنى أبا محمد قاله. قال ابن المديني: كان يضع الحديث. وقال أبو حاتم والدارقطني: متروك. وقال البخاري وغيره: منكر الحديث. وقال ابن حبان: روى عن أنس نسخة موضوعة.. اهـ. قلت: فقد ذكره الحافظ ابن حبان في. المجروحين. (١٨٠/٢) وقال: العلاء بن زيد يروي عن أنس بن مالك بنسخة موضوعة لا يحل ذكره في الكتب إلا على سبيل التعجب.. اهـ. وقال الحافظ ابن عدي في. الكامل. (٢٢٠/٥) (١٣٧٥/٤٠٧): حدثنا الجنيد قال: حدثنا البخاري قال: العلاء بن زيد أبو محمد الثقفي عن أنس روى عنه يزيد بن هارون: منكر الحديث.. اهـ.

فائدة: ما ذكرناه هو تطبيق عملي لمعنى مصطلح: منكر الحديث. عند الإمام البخاري. ولذلك قال الشيخ أحمد شاكِر في. الباعث الحثيث. (ص ٨٩): قول البخاري. منكر الحديث. فإنه يريد به الكذابين. ففي الميزان للذهبي (٥/١): نقل ابن القطان: أن البخاري قال: كل من قلت فيه: منكر الحديث. فلا تحل الرواية عنه.. اهـ.

فائدة أخرى: حول نقد المتن في هذا الحديث الموضوع. حيث جاء به. وألْزَق ظاهِر قدمَيْكَ بالأرض.. وهو مخالف للسنة. فقد أخرج الإمام مسلم في. صحيحه. (ح ٤٩٨) من حديث عائشة: وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يفرش رجله اليسرى وينصب رجله اليمنى..

١٠٧- من قرأ في الفجر بألم نشرح. وألم تركيف. لم يرمد..

الحديث لا يصح: أورده الحافظ السخاوي في. المقاصد. (١١٦٢). وقال: لا أصل له.. اهـ.

١٠٨- إن لكل شيء نسبة. وإن نسبة الله قل هو الله أحد..

الحديث لا يصح: أخرجه الحافظ الطبراني في. المعجم الأوسط. (٤١٢/١) (٧٣٦ ط). المعارف بالرياض من حديث أبي هريرة مرفوعاً. وعلمته الوازع بن نافع. قال الإمام البخاري في. الضعفاء الصغير. (٣٨٨): منكر الحديث.. اهـ. وهذا المصطلح قد بينا معناه في الفوائد التي ذكرناها. وبه تبين شدة ضعف هذا الحديث. ولذلك ذكره الحافظ الذهبي في. الميزان. (٩٣٢٠/٣٢٧/٤). ونقل أن يحيى بن معين قال: ليس بثقة. وأن النسائي قال: متروك. وأن أحمد قال: ليس بثقة.. اهـ.

فقه المرأة في الزكاة

بسم الله والحمد لله والصلاة والسلام على رسول الله صلى الله عليه وسلم

وعرفها الشافعية بأنها: اسم لقدر مخصوص، من مال مخصوص، يجب صرفه لأصناف مخصوصة. (السراج الوهاج ج ١ ص ١١٦).
وعرفها الحنابلة، بأنها حق يجب في المال. (المغني ج ٢ ص ٢٢٨).

وفي التعريفات تقارب كبير يفيد بأنها مال مخصوص يخرج به المسلم لطائفة مخصوصة في وقت مخصوص.

ثانياً: حكمها:

الزكاة أحد أركان الإسلام الخمس وفرض من فروضه، وهي واجبة بكتاب الله تعالى وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم وإجماع أمته. وقد ذكرت الزكاة في آيات كثيرة مقرونة بالصلاة. قال تعالى: «وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ» (البقرة، ٤٣).

قال تعالى: «وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَلَقَدْ رَمَى اللَّهُ رَمًى» (الحج، ٢٠).

- عن ابن عباس رضي الله عنهما: أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما بعث معاذاً على اليمن، قال: «إنك تقدم على قوم أهل كتاب، فليكن أول ما تدعوهم إليه عبادة الله، فإذا عرفوا الله، فأخبرهم أن الله فرض عليهم خمس صلوات في يومهم وليلتهم، فإذا فعلوا فأخبرهم أن الله فرض

بسم الله والحمد لله، والصلاة والسلام على رسول الله صلى الله عليه وسلم.

أما بعد، انتهينا بفضل الله تعالى من الأحكام المتعلقة بالمرأة في باب الجنائز، ونشر-يادن الله تعالى- في باب الزكاة، فأسأل الله عز وجل أن يتقبل جهد المقل وأن ينفع به المسلمين.

أولاً: تعريفها:

الزكاة في اللغة: النماء والطهارة والبركة. يقال ركا يركو ركاء وركوا. ويصالح ركي تركية. ومنه قوله تعالى: «وَيُطَهِّرُ الْوَسْطَى» (التوبة، ١٠٣). وتطلق الزكاة على الصلاح. يقال رجل تقى زكى، ورجال أتقياء أزكياء. وتطلق أيضاً على المدح. قال تعالى: «وَاللَّهُ أَكْبَرُ» (البقرة، ٣٢) أي لا تمدحوها. (لسان العرب ج ١٤ ص ٣٥٨، المعجم الوسيط ج ١ ص ٣٩٦: تهذيب اللغة ج ١٠ ص ١٧٥).

الزكاة شرعاً:

عرفها الحنفية بأنها: تسليم جزء مال عينه الشارح، من مسلم، فقير، غير هاشمي، ولا مولا، بشرط قطع المنفعة عن الملك من كل وجه، لله تعالى. (الدر المختار ج ٢ ص ٢٨٧: البحر الرائق ج ٢ ص ٢١٦: تبين الحقائق ج ١ ص ٢٥٢).

وعرفها المالكية بأنها: اسم لقدر من المال، يخرج به المسلم، في وقت مخصوص، لطائفة، بالنية. (مواهب الجليل ج ٢ ص ٢٥٥).

عليهم زكاة من أموالهم وتترد على فقرائهم. فإذا اطاعوا بها فخذ منهم وتوق كرائم أموال الناس.. أخرجه البخاري (١٤٥٨). ومسلم (١٩).

ثالثاً: زكاة حلي المرأة:

الأدلة على وجوب زكاة الحلي:

١- قال تعالى:

﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا وَآتَوْا مَا مَنَعَهُمْ رَبُّهُم مِّنْ فَتْنَةٍ فَيُقْبَلْ مِنْهُمْ ثَمَنُ بَيْعِهِمْ وَهُمْ لَا يُؤْذُونَ﴾
(البقرة: ٣٤-٣٥).

٢- عن أبي هريرة قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «ما من صاحب ذهب ولا فضة لا يؤدي منها حقها إلا إذا كان يوم القيامة صفحت له صفائح من نار. فأحمي عليها في نار جهنم. فتكوى بها جنبه وجبينه وظهره كلما بردت أعيدت له. في يوم كان مقداره خمسين ألف سنة حتى يقضى بين العباد. فيرى سبيله إما إلى الجنة وإما إلى النار». أخرجه مسلم (٩٨٧).

٣- عن شعيب عن أبيه عن جده أن امرأة أتت رسول الله صلى الله عليه وسلم ومعها ابنة لها وفي يد ابنتها مسكتان غليظتان من ذهب. فقال لها: «أعطين زكاة هذا؟» قالت: لا. قال: «يسرك أن يسورك الله بهما يوم القيامة سوارين من نار». قال: «فخلعتهما فألقتهما إلى النبي صلى الله عليه وسلم وقالت: هما لله عز وجل ولرسوله». (صحيح أبي داود (١٥٦٣). وأحمد (٦٩٠١).

٤- عن عائشة قالت: «دخل علي رسول الله صلى الله عليه وسلم فرأى في يدي فتحات من ورق فقال: ما هذا يا عائشة. فقلت: صنعتين أتزين لك يا رسول الله. قال: أتودين زكاتهن؟ قلت: لا أو ما شاء الله. قال: هو حسبك من النار». انظر صحيح أبي داود (١٥٦٥).

بعض الآثار الواردة عن التابعين في إيجاب زكاة الحلي:

١- عن عبد الحميد بن جبير أنه سأل ابن المسيب أبا الحلي، الذهب والفضة زكاة؟ قال: نعم. قال: قلت: إذن يفتنى. قال: ولو.. أخرجه عبد الرزاق في المصنف (٧٠٩٠).

٢- عن عبد الرزاق عن معمر عن الزهري قال: «الزكاة في الحلي في كل عام». أخرجه عبد الرزاق في المصنف (٧٠٨٤).

بعض الآثار الواردة عن الصحابة والتابعين في عدم إيجاب زكاة الحلي:

عن عمرو بن دينار قال: سألت جابر بن عبد الله عن الحلي. هل فيه زكاة؟ قال: لا. قلت إن كان ألف دينار؟ قال: الألف كثير.. أخرجه عبد الرزاق في المصنف (٧٠٧٦).

عن عائشة، أنها كانت لا تزكيه.. أخرجه ابن أبي شيبة في المصنف (١٠٧٥).

عن نافع عن ابن عمر قال: «ليس في الحلي زكاة». أخرجه عبد الرزاق في المصنف (٧٠٧٧).

تنازع الفقهاء في هذه المسألة. فذهبت طائفة إلى وجوب الزكاة في الحلي. وحجتهم الأحاديث والآثار الصحيحة التي جاءت بذلك كما تقدم. وأيضاً لم يرد دليل على استثناء الحلي من عموم الأدلة الواردة في وجوب زكاة الذهب والفضة. وهذا مذهب الحنفية وبعض الحنابلة وابن حزم وغيرهم.

وخالفهم في ذلك آخرون. قالوا لا زكاة في الحلي. واستدلوا لقولهم بالآثار الصحيحة التي جاءت عن الصحابة في ذلك. وأيضاً استدلوا ببعض الأحاديث التي ضعفتها أكثر أهل العلم. وفيها عدم وجوب الزكاة في الحلي.

وهذا مذهب مالك والشافعي والمشهور من مذهب أحمد.

ونذكر أقوال الفقهاء في المسألة:

أولاً: القائلون بوجوب زكاة الحلي:

جاء في فتح القدير (٢٢٣/٢، ٢٢٤): مضت السنة أن في الحلي الذهب والفضة الزكاة. وفي المطلوب أحاديث كثيرة مرفوعة غير أنا اقتصرنا منها على ما لا شبهة في صحته. والتأويلات المنقولة عن المخالفين مما ينبغي صون النفس عن أخطارها والالتفات إليها.

وجاء في معالم السنن (١٥/٢): «باب زكاة الحلي» بعد أن ذكر أدلة كل فريق. قال: قلت: الظاهر من الكتاب يشهد لقول من أوجبها والأثر يؤيده ومن أسقطها ذهب إلى النظر ومعه طرف من الأثر. والاحتياط أداؤها. والله أعلم.

قال ابن حزم في المحلى (١٩١/٤): «قد صح عن النبي صلى الله عليه وسلم إيجاب الزكاة في الذهب عموماً ولم يخص الحلي منه بسقوط

الزكاة فيه. لا يتنص ولا بإجماع. فوجبت الزكاة بالنص في كل ذهب وفضة. وخص الإجماع المتيقن ببعض الأعداد منهما وبعض الأزمان. فلم تنجب الزكاة فيهما إلا في عدد أوجبه نص أو إجماع وفي زمان أوجبه نص أو إجماع. ولم يحصر حصيص شيء منهما. إذ قد عمهما النص. فوجب أن لا يضر بين أحوال الذهب بغير نص ولا إجماع وصح يقيناً - بلا خلاف - أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يوجب الزكاة في الذهب والفضة كل عام والحلي ذهب وفضة. فلا يجوز أن يقال: إلا الحلي، بغير نص في ذلك ولا إجماع. وبالله تعالى التوفيق.

قال الصنعاني في سبل السلام (٥٣٣/٢) بعد أن ذكر حديث المرأة التي أتت النبي صلى الله عليه وسلم ومعهما ابنتها وفي يديها سوارين. ثم ذكر حديث عائشة كما تقدم قال: "والحديث دليل على وجوب الزكاة في الحلية".

جاء في الشرح الممتع (١٣٦/١، ١٣٤): "فإن قال قائل: بماذا نجيب عن أدلة القائلين بعدم الوجوب قلنا نجيب بما يلي:

أما حديث: ليس في الحلي زكاة، فإنه حديث ضعيف لا تقوم به حجة. فضلاً عن أنه يعارض عموم الحديث الصحيح. ثم إن المستدلين به لا يقولون بموجبه. فلو أخذنا بموجبه لكان الحلي لا زكاة فيه مطلقاً. وهم لا يقولون بذلك. فيقولون: إن الحلي المعد للأجارة أو النفقة فيه الزكاة. وهذا معناه أننا أخذنا بالحديث من وجه وتركناه من وجه آخر. وهذا لو صح الحديث.

وأما ما روى الصحابة الخمسة فهو لا يقاوم عمومات الأحاديث عن النبي صلى الله عليه وسلم ولا سيما أن هناك دليلاً خاصاً في الموضوع وهو حديث المرأة التي معها ابنتها. فإنه نص في الموضوع ولا عبرة بقول أحد مع قول رسول الله صلى الله عليه وسلم.

وأما القياس: فهو مع الفارق ومتناقض. أما كونه قياساً مع الفارق ومتناقض. فلأن الأصل في الذهب والفضة وجوب الزكاة وليس الأصل في الفرس والعبد والثياب وجوب الزكاة فكيف نقيس ما أصله الزكاة على شيء الأصل فيه عدم الزكاة. وأما كونه متناقضاً فكما يلي:

لو كان له عبد قد أعد له للأجرة. فليس فيه زكاة. ولو كان عنده خيل للأجرة فليس فيها زكاة. ولو كان عنده حلي للأجرة ففيه زكاة. وإذا لا يصح القياس.

ثم استدل بعموم الأدلة من الكتاب والسنة على وجوب الزكاة في الحلي كما تقدم في الباب.

لأنها: القائلون بعدم وجوب زكاة الحلي:

جاء في الموطأ (١٧٩/١): "فأما التبر والحلي المكسور. الذي يريد أهله إصلاحه ولبسه. فإنما هو بمنزلة المتاع يكون عند أهله. فليس على أهله فيه زكاة".

قال الشافعي في الأم (٥٧/٢): "وللمرأة أن تتحلى ذهباً وورقاً. ولا يجعل في حليها زكاة من لم ير في الحلي زكاة. قال الشافعي: وإذا اتخذ الرجل أو المرأة إزاء من ذهب أو ورق زكياه في القولين معا. فإن كان إزاء فيه ألف درهم قيمته مصوغاً ألفان. فإنما زكاته على وزنه لا على قيمته. وإذا انكسر حليها فأرادت إخلافه أو لم ترده فلا زكاة فيه في قول من لم ير في الحلي زكاة. إلا أن تريد إذا انكسر أن تجعله مالا تكتنزه فتزكيه".

قال المرداوي في الإنصاف (١٢٥/٣، ١٢٦): "قوله: لا زكاة في الحلي المباح المعد للاستعمال في ظاهر المذهب، وهو المذهب وعليه أكثر الأصحاب. وعنه تجب فيه الزكاة. قال في الفائق: وهو المختار. وعنه تجب فيه الزكاة إذا لم يعرف ولم يلبس".

تعقيب وترجيح

والأرجح بعد ذكر هذه الأقوال والمذاهب. هو ما ذهب إليه أكثر أهل العلم من الصحابة والتابعين ومن بعدهم. وهو ما ذهب إليه الحنفية وبعض الحنابلة والإمام ابن حزم ومن المعاصرين العلامة ابن عثيمين من وجوب الزكاة في الحلي. ومن أظهر ما استدلل به الأحاديث التي جاءت صحيحة صريحة عن النبي صلى الله عليه وسلم في إيجاب زكاة الحلي والتي ذكرناها في المسألة. ولا يجوز رد أحاديث النبي صلى الله عليه وسلم والأخذ بالاجتهاد وإن كان من الصحابة وهذا مجمع عليه من أهل العلم. ولا يجوز القياس مقابل النص كما تقرر في الأصول. والله تعالى أعلم.

وللحديث بقية إن شاء الله.

والحمد لله رب العالمين.



فضائل تدبر القرآن وتلاوته

إن الحمد لله، نحمده ونستعينه ونستغفره، ونعوذ بالله من شرور أنفسنا، ومن سيئات أعمالنا، من يهده الله فلا مضل له، ومن يضلل فلا هادي له، وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له، وأشهد أن محمداً عبده ورسوله، أما بعد:

الشيخ محمد صالح بن محمد
مفتي جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية

استماعه، ثم وعدهم على ذلك الثواب الجزيل، ثم أعلم خلقه أن من تلا القرآن وأراد به متاجرة مولاة الكريم فإنه يريجه الريح الذي لا بعده ريح، ويعرفه بركة المتاجرة في الدنيا والآخرة، قال الله-تبارك وتعالى:- (إِنَّ الَّذِينَ يَتْلُونَ كِتَابَ اللَّهِ وَأُحْسِنُوا الصَّلَاةَ وَالْمَالَ مِنْ رِزْقِهِمْ يَسْعَوْنَ فِي الْبَنَاءِ وَالْمَعَارِفِ فَهِيَ رِزْقُهُمْ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِمْ وَخَلْفَهُمْ لَا يُفْضِلُونَ بَيْنَ هَذِهِ لَئِنْ تَابُوا وَيَتَّبَعُوا لَأَكْثِرَنَّ رِزْقَهُمْ وَلَسْتَ مِنَ الْغَائِبِينَ) (النحل: 107-110).
ثم وعدهم على تلاوته والعمل به النجاة من النار والدخول إلى الجنة، ثم ندب خلقه إذا هم تلاوا كتابه أن يتدبروه ويتفكروا فيه بقلوبهم، وإذا سمعوه من غيرهم أحسنوا

القرآن الكريم عصمة وهداية وبركة:

يا عباد الله، أنزل الله-عز وجل- القرآن على نبيه-صلى الله عليه وسلم- وأعلمه فضل ما أنزل عليه، وأعلم خلقه في كتابه وعلى لسان رسوله أن القرآن عصمة لمن اعتصم به، وهدى لمن اهتدى به، وغنى لمن استغنى به، وحز من النار لمن اتبعه، ونور لمن استنار به، وشفاء لما في الصدور وهدى ورحمة للمؤمنين، ثم أمر الله الكريم خلقه أن يؤمنوا به ويعملوا بمحكمه فيحلوا حلاله، ويحرموا حرامه، ويؤمنوا بمتشابهه ويعتبروا بأمثاله، ويقولوا: (هَذَا مِنْ كَلِمَاتِ رَبِّنَا) (ال عمران: 7).

ثم وعدهم على تلاوته والعمل به النجاة من النار والدخول إلى الجنة، ثم ندب خلقه إذا هم تلاوا كتابه أن يتدبروه ويتفكروا فيه بقلوبهم، وإذا سمعوه من غيرهم أحسنوا

إذا سمعوا القرآن يتبعون من القرآن أحسن ما يتقربون به إلى الله، مما دلهم عليه مولاهم الكريم، يطلبون بذلك رضاه، ويرجون رحمته، سمعوا قول الله تعالى:-
(إِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ) (الأعراف: ٢٠٤)، فكان حسن استماعهم يبعثهم على التذكر فيما لهم وعليهم. وسمعوا الله-تبارك وتعالى- يقول: (فَذَكِّرْ بِالْقُرْآنِ مَنْ يَخَافُ وَحِيدَ) (ق: ٤٥).

الأمر بالتقدير والعمل بكتاب الله

المستمع يا احسان للقرآن الكريم اجر عظيم:

إذا سمعوا القرآن يتبعون من القرآن أحسن ما يتقربون به إلى الله، مما دلهم عليه مولاهم الكريم، يطلبون بذلك رضاه، ويرجون رحمته، سمعوا قول الله-تعالى-: (إِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ) (الأعراف: ٢٠٤)، فكان حسن استماعهم يبعثهم على التذكر فيما لهم وعليهم. وسمعوا الله-تبارك وتعالى- يقول: (فَذَكِّرْ بِالْقُرْآنِ مَنْ يَخَافُ وَحِيدَ) (ق: ٤٥).

وجل- في سورة ق والقرآن المجيد، ما دلنا على عظيم ما خلق من السماوات والأرض. وما بينهما من عجائب حكمته في خلقه ثم ذكر الموت وعظيم شأنه، ثم ذكر النار وعظيم شأنها، ثم ذكر الجنة وما أعد فيها لأوليائه فقال عز وجل: (مَرْسَلًا) (ق: ٣٥) ثم قال بعد ذلك كله: **فِي ذَلِكَ لِنَعْرِضَ لِمَن كَانَ لَهُ قَلْبٌ أَوْ أَلْبٌ أَلْشَّمَعُ رَفُوعٌ شَهِيدٌ** (ق: ٣٧)، فاختير جل ذكره أن المستمع بأذنيه ينبغي له أن يكون مشاهدا بقلبه ما يتلو وما يسمع؛ لينتفع بتلاوته

للقرآن وبالإستماع لمن يتلوه.

ثم إن الله- عز وجل- حث خلقه على أن يتدبروا القرآن فقال: (**أَفَلَا يَتَدَبَّرُونَ الْقُرْآنَ** **أَمْ عَنِ الرَّبِّ نَدْبَارٌ**) (محمد: ٢٤). وقال عز وجل: (**أَفَلَا يَتَدَبَّرُونَ الْقُرْآنَ وَلَوْ كَانَ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ** **أَلَوْ لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلَافًا كَثِيرًا**) (النساء: ٨٢). ألا ترون- رحمكم الله- إلى مولاكم الكريم كيف يحث خلقه على أن يتدبروا كلامه، ومن تدبر كلامه، عرف الرب- عز وجل-، وعرف عظيم سلطانه وقدرته، وعرف عظيم تفضله على المؤمنين، وعرف ما عليه من فرض عبادته، فألزم نفسه الواجب، فحذر مما حذره موله، ورغب فيما رغبه فيه، ومن كانت هذه صفته عند تلاوته للقرآن وعند استماعه من غيره كان القرآن له شفاء، فاستغنى بلامال، وعز بلا عشيرة، وأنس بما يستوحش منه غيره؛ لأن تلاوته للقرآن عبادة، والعبادة لا تكون بغفلة، عن ابن مسعود- رضي الله عنه- قال: «لا تنتشروه نثر الذقل، ولا تهزوه هز الشعر، قفوا عند عجائبه، وحركوا به القلوب، ولا يكن همهم أحدكم آخر السورة».

أهل القرآن هم أهل الله وخاصته

عباد الله، يقول الله- تبارك وتعالى-: (**أَفْصَحُ الْبَيِّنَاتِ**) (التوبة: ١١٩)، وقال عز وجل: (**الَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِشَيْءٍ مِنْ دُونِ الْإِيمَانِ**) (البقرة: ١٢١)؛ أي، يتبعونه حق اتباعه، تلاوة جنان، وتلاوة لسان، وتلاوة أركان، يعرفون حروفه ووقوفه، ويعملون به حق عمله، وقال رسول الله- صلى الله عليه وسلم-: «لله من الناس أهلون، قيل: من هم يا رسول الله؟ قال، أهل القرآن هم أهل الله وخاصته»، وقال صلى الله عليه وسلم: «يقال لصاحب القرآن: اقرأ وارتق ورتل كما كنت ترتل في الدنيا؛ فإن منزلتك

عند آخر آية تقرأها» وقال صلى الله عليه وسلم: «خيركم من تعلم القرآن وعلمه»، وقال عليه الصلاة والسلام: «أيكم يحب أن يغدو إلى بطحان أو عقيق، فيأتي كل يوم يناقشتين كوماوين زهراوين، أي، سمينتين مانلتين إلى البياض، فيأخذهما في غير إثم ولا قطع رحم؟ قالوا: كلنا يا رسول الله يحب ذلك، قال: فلأن يغدو أحدكم إلى المسجد فيتعلم آيتين من كتاب الله خير له من ناقشتين، وثلاث له خير من ثلاث، وأربع له خير من أربع، ومن أعدادهن من الإبل»، وقال رسول الله- صلى الله عليه وسلم-: «ما اجتمع قوم في بيت من بيوت الله، يتلون كتاب الله ويتدارسونه بينهم، إلا نزلت عليهم السكينة، وغشيتهم الرحمة، وحفت بهم الملائكة، وذكرهم الله فيمن عنده»، وقيل لابن عباس- رضي الله عنهما-: «أي العمل أفضل، قال: ذكر الله أكبر، وما جلس قوم في بيت من بيوت الله، يتدارسون فيه كتاب الله ويتعاطونه بينهم إلا أظلمت عليهم الملائكة بأجنحتهم، وكانوا أضياف الله- تعالى- ما داموا فيه، حتى يخوضوا في حديث غيره».

هذا وصلوا وسلموا- عباد الله- على خير خلق الله محمد بن عبد الله، فقد امركم الله بالصلاة والسلام عليه فقال: (**وَبَشِّرِ الصَّادِقِينَ**) (البقرة: ١٩٧)، وقال صلى الله عليه وسلم: «مَنْ عَلَّمَهُمْ صُلِّ عَلَيْهِمْ وَزِدَ عَلَيْهِمْ» (الأخزاب: ٥٦)، قال لهم صل وسلم وزد وبارك على عبدك ورسولك نبينا محمد، وارض اللهم عن الخلفاء الراشدين، الأئمة المهديين، أبي بكر وعمر وعثمان وعلي، وعن سائر الصحابة أجمعين، وعن آل بيت نبيك الطيبين الطاهرين، وعن أزواجه أمهات المؤمنين وعن سائر الصحابة أجمعين، وعن التابعين ومن تبعهم بإحسان إلى يوم الدين.

أحداث مهمة وقعت في شهر ربيع

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله

أما العام فقد ذكر ابن القيم في زاد المعاد أن الأجماع يكاد يعتقد على أنه عام الفصل، وبه قال ابن إسحاق في السيرة، وكذلك قال ابن كثير، وهو المشهور عند الجمهور. وقال الدكتور أكرم ضياء العمري في السيرة الصحيحة، (٦٧٠)، والحق أن الروايات المخالفة كلها مطولة الأسانيد، وقد أثبتت دراسات حديثة قام بها باحثون مسلمون ومستشرقون أن ميلاد النبي صلى الله عليه وسلم كان في عام الفيل الموافق (٥٧٠، ٥٧١) للميلاد.

أما اليوم فهو يوم الاثنين، وقد ذكرنا الحديث الذي رواه مسلم عن أبي هريرة بهذا الشأن، والمشهور أن الميلاد كان يوم الاثنين الثاني عشر من ربيع الأول، وقد حقق بعض الباحثين أن مولده صلى الله عليه وسلم كان يوم الاثنين التاسع من ربيع الأول الموافق لشهر إبريل عام ٥٧١ للميلاد، ونقل الأستاذ محمد الحضري صاحب «نور اليقين في سيرة سيد المرسلين»، أن الأستاذ محمود باشا عالم الفلك المصري المعروف، والمتوفى في عام ١٨٨٥م ذكر أن ميلاد النبي صلى الله عليه وسلم كان في التاسع من ربيع، وأكد على ذلك صاحب الروض الأنف، وصاحب الرحيق المختوم، وصاحب نور اليقين، وغيرهم، والله سبحانه أعلى وأعلم.

٢- أما حاجة العالم إلى ميلاد النبي صلى الله عليه وسلم ورسالته، فهذا امر دلت عليه النصوص الصحيحة والواقع الذي كان يعاني منه العالم عموماً وجزيرة العرب على وجه الخصوص، ورائدنا في ذلك قول النبي صلى الله عليه وسلم

الحمد لله الذي جعل الليل والنهار خلفاً لمن أراد أن يذكر أو أراد شكوراً، لكن الظالمين أبوا إلا كفوراً، والصلاة والسلام على إمام الشاكرين وسيد الداكرين وحانه النبيل سيد محمد وعلى آله وصحبه أجمعين، وبعد،

تعد مرور شهر ربيع الأول لنا معه وقفة، فقد دلت له خصوصية في حباد النبي صلى الله عليه وسلم ولشوم الاثنين فيه خصوصية، ثم فضيه ولد النبي صلى الله عليه وسلم وفيه هاجر، وفيه أنزل عليه الوحي، وفيه قبض إلى الرفق الأعلى، روى مسلم في صحيحه عن أبي هريرة رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم سئل عن صيامه يوم الاثنين، فقال: «هذا يوم أت فيه، ويوم بعث فيه» أو قال: «أنزل علي فيه».

أما يخصه من شهر ربيع فقد ثبت به ٩ دواعي مجالا لشك وقوع أربعة أحداث مهمة كان لها مدار ما حدث من تغيير في حياة العرب خاصة، والعالم بأسره عامة، وهذه الأحداث على الترتيب كما يلي:

- ١- مولده صلى الله عليه وسلم.
 - ٢- هجرته من مكة إلى المدينة.
 - ٣- وفاته صلى الله عليه وسلم.
 - ٤- ولاية أبي بكر رضي الله عنه.
- سنحاول فيما يلي الحديث عن شيء من تفصيل، وبيان ما بينها من ترابط، ثم، وبالله التوفيق.

أولاً: ميلاد النبي صلى الله عليه وسلم وحاجة العالم إليه،
١- تحقيق تاريخ الميلاد والوفاة والسنة.

في الحديث الصحيح الذي رواه مسلم، وإن الله نظر إلى أهل الأرض فمقتهم جميعاً، عربهم وعجمهم إلا بقايا من أهل الكتاب. (جزء من حديث في صحيح مسلم، برقم: ٢١٩٧).

وفي الحديث إشارة إلى عموم الفساد في أهل الأرض عربهم وعجمهم، إلا بقايا قليلة من أهل الكتاب: مثل ورقة بن نوفل وزيد بن عمرو بن نفيل وغيرهم من رهبان النصارى الذين كانوا يؤمنون بأن عيسى عبد الله ورسوله، وأنه قد قرب زمان النبي الخاتم الذي سيبعث في مكة ويهاجر إلى المدينة، وكان آخرهم هو الذي أُرشد سلمان الفارسي رضي الله عنه أن يذهب إلى بلاد العرب وإلى المدينة مهاجر النبي الذي قرب زمانه والموصوفة عندهم بقرية ذات نخل بين حرتين، فكان العالم في أمس الحاجة إلى رحمة الله المهداة: محمد بن عبد الله صلى الله عليه وسلم. وقد أخبر الله بهذه الرحمة في قوله تعالى: **وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ** (الأنبياء: ١٠٧).

وقد صدق شوقي رحمه الله حين وصف العالم قبل بعثة النبي صلى الله عليه وسلم ومولده، فقال:

أتيت والناس فوضى لا تمر بهم

إلا علي صنم قد هام في صنم
والأرض ملوثة جوراً مسخرة

لكل طاغية في الناس محتكم
مسيطر الفرس يبقي في رعيته

وقبصر الروم من كبر أصم عم
يعذبان الناس في شبه

ويذبحان كما ضحيت بالغنم
والخلق يفتك أقواهم بأضعفهم

كاللثب بالبهيم أو كالحوت باليلم
وقد أبدع شوقي وصدق في وصف الفوضى التي كانت تظم العالم آنذاك، وسيطرة الفرس والروم على العالم، ومنه جزيرة العرب. نعم كان سلطان الفرس مبسوطة على شمال جزيرة العرب، وكان سلطان الروم مبسوطة على جنوبها والعرب هم وفود الصراع بين الدولتين. وفي وسط الجزيرة يتحكم اليهود في تجارة السلاح ويستفيدون من الحروب التي تقع بين القبائل على اتفه الأسباب، بل ويساهمون في إيقادها وخصوصاً في ينرب بين الأوس والخزرج قبل الإسلام، وقد لخص جعفر بن أبي طالب أخلاق

الجاهلية في حوار مع النجاشي، فقال: «أيها الملك، كنا قومًا أهل جاهلية، نعبد الأصنام، ونأكل الميتة، ونأتي الفواحش، ونقطع الأرحام، ونسيء الجوار، ويأكل القوي منا الضعيف، فكنا على ذلك، حتى بعث الله إلينا رسولاً نعرف نسبه وصدقه وأمانته وعفافه، فدعانا إلى الله لنوحده ونعبده، ونخلع ما كنا نعبد وأبائنا من دونه من الحجارة والأوثان، وأمرنا بصدق الحديث، وأداء الأمانة، وصلة الرحم، ونهانا عن الفواحش، وقول الزور، وأكل مال اليتيم، وقذف المحصنة، وأمرنا أن نعبد الله وحده لا نشرك به شيئاً، وأمرنا بالصلاة والزكاة والعفاف والصلة». رواه أحمد في المسند من حديث أم سلمة رضي الله عنها في حديث في قصة المهاجرين إلى الحبشة.

وهذه الكلمات الصادقة الموجزة تلخص أحوال العرب قبل الإسلام، كما تلخص دعوة الإسلام إلى مكارم الأخلاق، والتي أكدها النبي صلى الله عليه وسلم في الحديث: «إنما بعثت لأتمم مكارم الأخلاق». وفي رواية: «إنما بعثت لأتمم صالح الأخلاق». (أخرجه مالك في الموطأ، والبخاري في المفرد، وصححه الألباني في السلسلة الصحيحة ٧٥/١).

والنبي صلى الله عليه وسلم إنما ولد ليبعث لاخراج الأميين من الظلمات إلى النور، ثم العالم بأسره إلى صراط الله العزيز الحميد.

قال الله تعالى: **وَأَنذَرْتُكُمْ يَوْمَ الْبَعْثِ**

الَّذِينَ يَمُوتُونَ فِي غَافِلَةٍ وَإِنَّمَا يَأْتِيهِمْ
فِي الْيَوْمِ الْوَاحِدِ وَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ (الأنبياء: ١٩٧).

ثانياً، الهجرة من مكة إلى المدينة،

لما كانت الغاية من ميلاد النبي الخاتم صلى الله عليه وسلم هي إرساله لإخراج الناس من الظلمات إلى النور، تولى الله أمر نبيه في كل مراحل حياته،

لخص الله تعالى: **وَأَنذَرْتُكُمْ يَوْمَ الْبَعْثِ**

الَّذِينَ يَمُوتُونَ فِي غَافِلَةٍ وَإِنَّمَا يَأْتِيهِمْ
فِي الْيَوْمِ الْوَاحِدِ وَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ (الأنبياء: ١٩٧).

بمسيرة هو ومن آمن معه. حتى إذا اشتد أذى قريش وحربهم على الإسلام. هيا الله للرسول والذين آمنوا معه في المدينة النبوية مكانا صالحا لنشر الدعوة وانصارا على ذلك. وأمر الله المؤمنين بالهجرة إلى المدينة. ثم أمر الله نبيه صلى الله عليه وسلم بذلك.

وقد خرج النبي صلى الله عليه وسلم من داره إلى دار صاحبه أبي بكر رضي الله عنه. ثم خرجا معا إلى غار ثور في ليلة السابع والعشرين من صفر في السنة الأولى من الهجرة الموافق الثالث عشر من سبتمبر سنة ٦٢٢م الميلاد. ثم خرجا من الغار في غرة ربيع الأول. وكان يوم الإثنين. ثم وصلا بعون الله ورحمته إلى قباء بالمدينة النبوية يوم الإثنين الثامن من ربيع الأول الموافق للثالث والعشرين من سبتمبر سنة ٦٢٢ للميلاد. (الرحيق المختوم).

وقد اتفق المسلمون على أن هذا اليوم هو يوم الهجرة النبوية. وقد ورد في القرآن الكريم ما يدل على ذلك. فقال سبحانه: **وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ وَلَا تَكُ فِيهِمْ مَكِينًا** (البقرة: ١٢٨). **وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ وَلَا تَكُ فِيهِمْ مَكِينًا** (البقرة: ١٢٨). **وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ وَلَا تَكُ فِيهِمْ مَكِينًا** (البقرة: ١٢٨).

نحوه

وقد اعتبر الله سبحانه وتعالى هذا الحدث بالتحديد نصراً؛ لأن الله كان معه ومع صاحبه بالحفظ والرعاية والنصر والتأييد؛ إذ أخرجه من بين أيدي المتربصين به صلى الله عليه وسلم والمحشدين من المشركين. فخرج من مكة وحده، فاجتمعوا عليه في الغار. فخرج من مكة وحده، فاجتمعوا عليه في الغار. فخرج من مكة وحده، فاجتمعوا عليه في الغار.

والهجرة كانت نصراً؛ لأنها ليست مجرد هروب من الأعداء وليست مجرد الانتقال من مكة إلى المدينة. بل هي انتقال من دار الكفر إلى دار الإسلام؛ فقد اجتمع في المدينة المهاجرون والأنصار والذين جاؤوا من بعدهم. وقد وصفهم الله سبحانه في الآيات التالية: **لَقَدْ آمَنَ الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْ بَنِي نَضِيرَ**

وَالَّذِينَ آمَنُوا مِنْ بَنِي نَضِيرَ وَالَّذِينَ آمَنُوا مِنْ بَنِي نَضِيرَ وَالَّذِينَ آمَنُوا مِنْ بَنِي نَضِيرَ وَالَّذِينَ آمَنُوا مِنْ بَنِي نَضِيرَ وَالَّذِينَ آمَنُوا مِنْ بَنِي نَضِيرَ وَالَّذِينَ آمَنُوا مِنْ بَنِي نَضِيرَ وَالَّذِينَ آمَنُوا مِنْ بَنِي نَضِيرَ وَالَّذِينَ آمَنُوا مِنْ بَنِي نَضِيرَ

فقد أسس في المدينة النبوية أول دولة للإسلام بقيادة النبي صلى الله عليه وسلم. وبوزارة صاحبه الكرام. وفي المقدمة منهم أبو بكر. وعمر. وعثمان. وعلي. وطلحة. والزبير. وغيرهم. نعم قد تأسست دولة لها مقومات الدولة في العصر الحديث؛ كيان سياسي وعسكري واجتماعي. وقد أذن لهم بالدفاع عن أنفسهم بينما كانوا في مكة مستضعفين ولم يملكوا قوتاً. (الحج: ١٠٣-١١).

وفي هذه الآيات نكرم الله للمسلمين في المدينة بعد الهجرة. فقد اتفق المسلمون على أن هذا اليوم هو يوم الهجرة النبوية. وقد ورد في القرآن الكريم ما يدل على ذلك. فقال سبحانه: **وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ وَلَا تَكُ فِيهِمْ مَكِينًا** (البقرة: ١٢٨). **وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ وَلَا تَكُ فِيهِمْ مَكِينًا** (البقرة: ١٢٨). **وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ وَلَا تَكُ فِيهِمْ مَكِينًا** (البقرة: ١٢٨).

خطورة الأمية الدينية

أحمد منصور

إسلام

الدنيا، ولا يعلم شيئاً عن دين الله تعالى، فهو في أمية دينية.

الله سبحانه وتعالى جعل العقل شرطاً للتكليف؟ وذلك حتى يحصل الامتثال؛ لذا كان العلم من ضروريات التكليف؛ لأن الامتثال من المكلف مبني على علمه بما يكلف به. وهذا ما يسمى عند أهل العلم بـ: أهلية الأداء.

والعلم أنها القارئ الكريم منه ما هو فرض عين . ومنه ما هو فرض كفاية. فالأول: ما يتعين فعله من كل مكلف. وأما الثاني، ما إن فعله البعض سقط فعله عن الباقيين.

فكل المسلمين مطالبون بحذ معين من العلوم الدينية، لا تنفك عنهم. وهي:

العبادات، من صلاة، وصيام، وزكاة، وحج. وأقصد بالزكاة، أي التي تخص كل واحد على حسب نوع المال الذي يمتلكه. فيجب عليه العلم بكيفية إخراج زكاته.

وإذا دخل في تجارة لا بد أن يعلم ما ينبغي عليه فيها من أحكام. لكن للأسف الجهل بشرائع الإسلام. وتصدر من لا أهلية له في ذلك ليتكلم في دين الله تعالى ساعد كثيرًا في انتشار الأمية الدينية بين المسلمين.

وقد يجهل المتكلم المتصدر للكلام بالشيء نفسه. وقد يجهله ويتصوره على خلافه.

فالأول يسميه العلماء: الجهل البسيط.

الحمد لله، والصلاة والسلام على رسول الله، وبعد:

لقد تكلمنا على مدار فترة من الزمن عن الفكر ومسلماته ومجالاته، ونماذج يصح فيها إعمال الفكر. وذلك رداً على من يزعم أنه صاحب فكر سليم ويقترح تعديلاً في الثوابت. لكن، ما سألنا مرة ما هي أسباب وجود هذا الفكر المازوم؟ الفكر المصاب بأزمة ولا بد من علاجه!!

هذا الفكر نشأ في بلاد المسلمين لأسباب نذكرها هنا باختصار. بغية معرفة هذه الأسباب لبتلاشاه من يريد ألا ينخدع. وكذا الرد على أصحاب هذه الأفكار المسمومة. أتكلم اليوم معكم حول السبب الأول والذي سأطلق عليه: الأمية الدينية وخطورتها.

الامية: تعني: عدم معرفة القراءة والكتابة. وهكذا عرفها نبينا صلى الله عليه وسلم فقال: «إنا أمة أمية، لا نكتب ولا نحسب. الشهر هكذا وهكذا وهكذا وعقد الإيهام في الثالثة والشهر هكذا. وهكذا. وهكذا يفني تمام ثلاثين». (صحيح مسلم ١٠٨٠).

فاذا أضيف لها الدين أريد بها: عدم معرفة الدين والعلم به، وإن أحرز أعلى المراتب في الدرجات العلمية.

ومع ذلك فإن الله وصف الكافرين بأن لهم قلوباً لا يعقلون بها. كما في سورة الحج. ومعنى هذا أن الإنسان لو حاز أعلى المراتب العلمية في

والثاني، الجهل المركب.

ويضرب العلماء المثل بهذين النوعين في قصة. أذكرها باختصار لبيان نوعي الجهل.

دخل رجل يلقب بـ «حكيم بغداد»، على القاضي بسنكي السوق. ولما ساله ولما اشكواك؟ رد قائلاً: لم أجد فيه بُغيثي! فقال القاضي: ما بُغيثك؟ قال: أريد أن أشتري حماراً غير هذا؟ غير الحمار الذي كان معه. فاستغرب القاضي وسأله عن أوصاف الحمار الذي يريد. فأجاب بأوصاف لا تكون في حمار. فقال القاضي: انتظر حتى يفسخ قاضي المدينة حماراً فأشتريه لك. وكان حاجب القاضي شاعراً، فأنشد قائلاً:

قال حمار الحكيم توما

لو أنصف الدهر كنت أركب

لأنني جاهل بسيط

وصاحبي جاهل مركب

مع اعتراض على الشطر الثاني من البيت. إلا أن الشاعر أراد أن يصور لنا أن هذا الملقب بالحكيم جهله مركب، ما عنده علم بحقيقة الحمار. ولما وصفه للقاضي وصفاً غير موجود. وهكذا أغلب من يتحدث في الدين -إلا من رحم الله-، يساعد بجهله المركب على تصوير الدين عند الناس على غير حقيقته. فانتشرت الأمية الدينية.

رغم أن النبي صلى الله عليه وسلم قسم المكلفين باعتبار علمهم بالأحكام الشرعية إلى صنفين. ففي حديث النعمان بن بشير رضي الله عنهما قال صلى الله عليه وسلم: «إنَّ الحلال بين، والحرام بين، وإنَّ بين الحلال والحرام مَشْبَهَاتٍ، لا يدري كثير من الناس أمن الحلال هي، أم من الحرام، فمن تركها: استبرأ لدينه وعرضه، ومن واقها: يوشك أن يواقع الحرام: فمن رعى إلى جنب حمى. يوشك أن يرتع فيه، ولكل ملك حمى. وإنَّ حمى الله محارمه» (أخرجه البخاري ٥٢، ومسلم ١٥٩٩).

فهناك أمور في الدين يعلمها الإنسان بأقل تعلم له للدين. وهناك أمور لا يتكلم فيها إلا أهل العلم.

فإذا طبقنا هذا الضابط لن نجد الدين كلاً مباحاً لكل الناس يتكلمون فيه بالطريقة

التي تراها اليوم.

وهناك أيضاً عوامل كثيرة ساعدت المتفهمين، فادعوا العلم زوراً وبهتاناً مما ساهم في انتشار الأمية الدينية، أو بمعنى أدق لقد وصلنا إلى هؤلاء بعوامل ساعدت على ذلك.

مثل تغيير مناهج التعليم الديني من أيام اللورد كرومر المندوب السامي البريطاني آنذاك، وزيارة (دانلوب) الذي تقلد حقيبة التعليم في ذلك الوقت، فدخلنا في شباك التغريب عن ديننا وانطمست معالم التعليم الديني.

وأيضاً وسائل الإعلام المقروءة والمسموعة والمشاهدة -كان ولا يزال- لها قِصب السبق في هذا، فلا تكاد تجد للدين توقف وتعظيم عندهم إلا قليل -مقارنة بأمور أخرى-.

وأيضاً من يصعدون المنابر المفترض أنهم عامل رئيس في توعية الناس، وتجد للأسف أغلبهم يحتاج إلى توعية. كل هذا وغيره أدى إلى أن المسلمين اقتقدوا الوسيلة للتعرف على هذا الدين بطريقة صحيحة، مما ساعد في انتشار الأمية الدينية والأفكار المتطرفة وغيرها.

مما زاد المجتمعات المسلمة جهلاً وبعداً عن دين الله تعالى.

فكانت هذه الأمية هي السبب الأول في انتشار ما يعرف بالمفكرين. ولما رأوا في أنفسهم الثورة على التكفير، فكروا في دين الله تعالى بل في ثوابت هذا الدين، وأخذوا على عاتقهم تميع هذه الثوابت حتى ينفذ الإنسان المسلم عن دينه بالكلية: جزاء مفكر لا فكر له.

أخيراً:

هذا ما أردت ذكره باختصار في هذا الأمر. وفي المقال القادم بإذن الله تعالى نلتقي بكم مع سبب آخر.

سائلين الحق تبارك وتعالى أن تكون ممن يتعلمون دين الله الحق ثم يعرضونه للناس بحق.

وصل اللهم وسلم وبارك على محمد وآله وصحبه أجمعين.

بحارُ الفتنِ وسفنُ النجاة

فتنة المقلين بالمكثرين

د. عماد عيسى

المفتش بوزارة الأوقاف

وتدبر نهاياتها هان عليه ما فاتته من الدنيا، وصبر بالقطم عن ما يشتهي، ولم يغفأ بشيء من الحطام ولم يلتفت إليه إلا على سبيل الضرورة لقضاء حوائج المعاش ومصالحه.

بل تجذبه قانعا متورعا، مسلما مسلما، متمسكا بالدين الثخين والورع المتين، ولو كان ثمن ذلك أن يخطو على الدخس ويختسي غير المخض.

إن المرء قد يجمع مالا ثم يموت ويفاديه قبل الانتفاع، وقد يوهب متاعا ثم يتركه قبل الاستمتاع. وكل هذا يتركه للورثة بعده، وهذا حال من لم يعتبر بالأيام، ولم ينزجر بالملام، وهو الشقي الذي يجمع لغيره ويضن على نفسه بخيره، وفي الحديث عن عبد الله بن مسعود قال: قال النبي صلى الله عليه وسلم: "أنكم مال وارثه أحب إليه من ماله؟" قالوا: يا رسول الله، ما منا أحد إلا ماله أحب إليه، قال: "فإن ماله ما قدم، ومال وارثه ما أخر" (رواه البخاري ٦٤٤٢).

وعن أبي هريرة، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: "يقول العبد: مالي، مالي، إنما له من ماله ثلاث: ما أكل فأفنى، أو لبس فأبلى، أو أعطى فأفقتى، وما سوى ذلك فهو ذاهب، وتاركه للناس" (رواه مسلم، ٢٩٥٩).

وعن أنس بن مالك قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "يتبع الميت ثلاثة، فيرجع اثنان ويبقى واحد، يتبعه أهله وماله وعمله، فيرجع أهله وماله

الحمد لله على نعمه أولا وخير والصلاد والسلام على نبينا محمد الذي أرسله ربه بالحق شاهدا ومشررا ونذيرا، وداعيا إلى الله بإذنه وسراجا منيرا، وعلى آله وأصحابه ومن كان له مفعينا وظهيرنا، ومن تبعه على دعوته، وكان لها مواليا ولاهنا هاديا ونصيرا.

أما بعد: ففتنة المقلين بالمكثرين أصبحت من المصائب الكبار، والحن الفلافل التي دب في الناس داوها، وعسر بل استحال داوها، والكلام في ذلك طويل الذيل، لأنه ادخل في أخلاق الناس وأعلق بطباعهم، وأكثر إظهارا لأحوالهم، وصدق النبي صلى الله عليه وسلم حين قال: "والصدقة بزهان" أي، علامة على إيمان العبد، لأن الإنفاق دليل الإيمان بالله واليوم الآخر، والشح دليل ضعف هذا الإيمان.

وهذه النوع من الفتن من أخطر أسباب افتتان الناس بعضهم ببعض، إذ ينظر المقل إلى المكثر ويرمق الفقير الغني، ويحسد المعوز المفسر، ويحقد المفسر على الموسر.

وترى هذا في الناس بادية فاشية، وتو رضي المقل وقنع الفقير، وسلم المعوز، واستسلم المفسر لما وجدنا لهذه الفتنة خيرا ولا عايينا لها أشرا كما كان في عهد الصحابة: إذ كان فيهم أصحاب الأموال كعثمان وابن عوف وغيرهما، ومع هذا لم يجد أحد في نفسه شيئا تجاه أخيه.

ولا ريب أن اشتغال الناس بهذه الفتنة يبيد عوراتهم الباطنة، ويظهر العيوب المنطوية عليها نفوسهم.

تلمح العواقب بيون الدنيا:

من ذكر المنية نسي الأمانة، ومن تلمح عواقب الأمور

واقعة

من دلائل النبوة

أخبار الذئب نبوة النبي صلى الله عليه وسلم
عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال:
«بينما راع يرعى بالحرّة إذ عرض ذئب لشاة
من شأنه فجاء الراعي يسعى فانتزعها
منه، فقال للراعي: ألا تتقي الله تحوّل
بينتي وبين رزق ساقه الله إلي؟ قال الراعي:
العجب للذئب يكتفني بكلام الإنس؟ قال
الذئب للراعي: «ألا أحدثك بأعجب من
هذا؟ هذا رسول الله صلى الله عليه وسلم
بين الحرّتين يحدث الناس بأنباء ما قد
سبق». (صحيح ابن حبان ٦٤٩٤).

من نور كتاب الله

قولوا للناس حسنا

قال الله تعالى: «وَقُلْ لِّعِبَادِي
يَقُولُوا لِلنَّاسِ حَسَنًا» (الأنعام: ٥٢)
يُرِيدُ اللَّهُ بِالنَّاسِ الْإِنْسَانَ
الْأَنَسَ (الأنعام: ٥٢)

من فضائل الصحابة

عن الشعبي قال: أصبحت الأمة
على أربع فرق: محب لعلي مفضل
لعثمان، ومحب لعثمان مفضل
لعلي ومحب لهما، ومفضل لهما.
قلت: من أيها أنت؟ قال: شمس
لما بينهما. (أسرار أعلام السلف)

كتب أبو الدرداء إلى مسلمة بن

«خلد». أما بعد: فإن العبد إذا
عمل بطاعة الله أحبه الله، فإذا
أحبه الله، حبه إلى خلقه.
وإن العبد إذا عمل بمعصية الله
ابغضه الله، فإذا ابغضه الله
بغضه إلى خلقه..
(سير أعلام النبلاء)

من حكمة الشعر

قال الشاعر في المعلم الذي يخالف عمله علمه:

يا أيها الرجل المعلم غيره... هلا لتفكك كان ذا التعليم

نصف الدواء لدي السموم ودي الصبا... كلما يصح به وانت سمه

(البيان والتبيين)

التوحيد

عن النبي ورسول الله
صلى الله عليه وسلم

في اشاعة السلام والامن والاجتهاد

عن البراء بن عازب: رضي الله عنهما - قال: امرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم بسبع: بعبادة المريض، وإتباع الجنائز، وتشميت العطاس، ونصر الضعيف، وعون المظلوم، وإفشاء السلام، وإبرار المقسم.. (صحيح البخاري ٦٢٣٥).

من سير الخفاء والولاء

خطب سعيد بن سويد بحمص فقال: ايها الناس ان للاسلام حانطا منيعا. وبابا وثيقا. فحانط الاسلام الحق. وبابه العدل. ولا يزال الاسلام منيعا ما استند السلطان. وليست شدة السلطان قتلا بالسيف ولا ضربا بالسوط. ولكن قضاء بالحق واخذ بالعدل.. (العقد الفريد).

من اقوال السلف

عبد الرحمن بن مهدي قال: سمعت سفيان يقول: ما بلغني عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - حديث قط إلا عملت به. (سير اعلام النبلاء).

احاديث باضة لها انوار

كنت كثيرا لا أعرف، فأحببت أن أعرف فخلقت خلقا فعرفتهم بي فعرفوني.. لا اصل له اتفاقا. ذكره العجلوني في كشف الخفاء. وقال: وهو واقع كثيرا في كلام الصوفية واعتمدوا. وبنوا عليه اصولا لهم (السلسلة الضعيفة للآل باني).

من درر الكلام

قال ابن القيم في التوفيق والخذلان. والا للاح على الله تعالى: وما اتى من اتى الا من قبل إضاعة الشكر. وإهمال الافتقار والدعاء. ولا ظفر من ظفر - بمشيئة الله وعونه - الا بقيامه بالشكر. وصدق الافتقار والدعاء، وملاك ذلك الصبر.. (القوائد).



الحمد لله رب العالمين، والصلاة والسلام على
خير العالمين، وبعد:

ما زال الحديث متصلاً حول حجاب المرأة المسلمة -الدليل والاستبدال-، وقد انتهت بفضل الله تعالى - من أدلة القرآن الكريم. ثم انتقلت إلى أدلة السنة، ووصلت إلى الدليل الثلاثين.

الدليل الثلاثون:

عن عيينة بن عبد الرحمن عن أبيه قال: جاءت امرأة إلى سمرة بن جندب، فذكرت أن زوجها لا يصل إليها، فسأل الرجل، فأنكر ذلك، وكتب فيه إلى معاوية رضي الله عنه. قال، فكتب أن زوجها امرأة من بيت المال لها حظ من جمال ودين، فإن زعمت أنه يصل إليها فاجمع بينهما، وإن زعمت أنه لا يصل إليها ففرق بينهما. قال، نفعل، وأتى بهما عنده في الدار. قال، فلما أصبح دخل الناس ودخلت، قال، فجاء الرجل وعليه أثر صفرة..... وجاءت المرأة متقنعة.... (السنن الكبرى للبيهقي ح ١٤٣٠٢، وقال الألباني: في جلاب المرأة المسلمة، وسنده حسن ص ١٠٣).

والشاهد في الأثر قوله: «وجاءت المرأة متقنعة»، فقد استدل به من قال بوجوب تغطية الوجه؛ لأن القناع هو ما يغطي الوجه. فهل القناع هو ما يوضع فوق الوجه. أم له معنى آخر غير ذلك؟ معنى القناع في كتب اللغة: قناع المرأة، ما تديره برأسها (انظر مقاييس اللغة ٣٣/٥). وهو أوسع من المقنعة. وقد تقنعت به. وقنعت رأسها (انظر المحكم ٢٢٨/١).

وفي شمس العلوم: المقنعة: ما تقنع به المرأة رأسها
(شمس العلوم ٥٦٣٩/٨).

وفي النهاية، قال عن رجل مقنع بالحديد: هو الذي على رأسه بيضة. وهي الخوذة: لأن الرأس موضع القناع (انظر النهاية في غريب الحديث والأثر ١١٤/٤).

وفي لسان العرب: المقنع والمقنعة ما تغطي به المرأة رأسها.. والقناع أوسع من المقنعة. وقد تقنعت به. وقنعت رأسها. وقنعتها، ألبستها القناع فتقنعت به. والقناع والمقنعة، ما تكتنق به المرأة من ثوب تغطي رأسها ومحاسنها... قال

أثر السياق في فهم النص
(١١٩)

حجاب المرأة المسلمة

(۲۹)

الأزهري، ولا فرق عند الثقات من أهل اللغة بين القناع والمقنعة (انظر لسان العرب مادة قنح ٣٠٠/٨-٣٠١).

وفي حديث عائشة رضي الله عنها في قصة الهجرة، قالت: «... فبينما نحن يوماً جلوس في بيتنا في نحر الظهيرة. فقال قائل لأبي بكر: هذا رسول الله صلى الله عليه وسلم مقبلاً متقنعا. في ساعة لم يكن يأتينا فيها. قال أبو بكر: هذا لك أبي وأمي. والله إن جاء به في هذه الساعة إلا لأمر...» (البخاري وغيره). قال ابن الجوزي: متقنعا، أي مغطيا رأسه بثوب يستره (المشكل من حديث الصحيحين ٣٨١/٤). قال ابن حجر: «هذا رسول الله صلى الله عليه وسلم متقنعا، أي مغطيا رأسه». (انظر فتح الباري ٢٣٥/٧، عمدة القاري ٤٥/١٧، إرشاد الساري ٢١٧/٦، ٤٢٩/٨). وفي مرقاة المفاتيح: «متقنعا، أي مغطيا رأسه بالقناع. أي بطرف رداؤه على ما هو عادة العربي لحر الظهيرة. ويمكن أنه أراد له التستر لكيلا يعرفه كل أحد» (انظر مرقاة المفاتيح ٢٧٦٥/٧). قال الشوكاني عن التقنع: هو تغطية الرأس وأكثر الوجه برداء أو غيره (انظر عون المعبود ٩٢/١). وفي مطالع الأنوار: التقنع، تغطية الرأس من داء ونحوه. ومقنع بالحديد. كذلك. أي مغطى الرأس بدرعه أو مقعر أو بيضة (انظر مطالع الأنوار ٥/٣٧٠). فهذه النقول التي وقفنا عليها من كتب اللغة والحديث تبين أن التقنع هو تغطية الرأس وليس هو تغطية الوجه.

قلت، ولو ذكر بعض أهل العلم أن التقنع هو تغطية الوجه، فسيكون هذا من قبيل الدليل المتنازع فيه. وليس مسلما به أن قال: إن الأثر يبين أن المرأة كانت تغطي وجهها. يقول الشيخ الألباني عن هذا الأثر: «كنت قد وهمت في إيراد هذا الأثر في جملة ما يدل على جريان العمل على ستر الوجه من النساء في العهد الأول، ثم تبين لي أن الأمر على العكس من ذلك: لأن التقنع هو

ستر المرأة لرأسها دون وجهها. كما شرحته في مقدمة هذه الطبعة، فهو من الأدلة الكثيرة التي لا ترضي المتعصبين لمذاهبهم والمتشددين في أقوالهم» (انظر جلاباب المرأة المسلمة ص ١٠٣).

قلت، ولا أرى الدليل -موضع الشاهد منه- يدل على ما ذهب إليه الشيخ الألباني من أن كشف الوجه كان هو الذي يجري عليه العمل من النساء في العهد الأول. فكون المرأة وُصفت في الأثر أنها جاءت متقنعة، يحتمل أمرين: الأمر الأول: أنها جاءت كاشفة عن وجهها لكنها تغطي رأسها وبعض وجهها بمقنعة تلبسها فوق الجلاباب؛ زيادة في تسترها. والثاني: أنها جاءت تغطي وجهها.

لكن يثار سؤال، لماذا وُصفت بأنها متقنعة؟ إن الوصف في الغالب يكون لشيء غير مألوف. فلا يُوصف الإنسان بما هو من عادات الناس في زمانه. فلو قلنا: إن التقنع هو تغطية الوجه، وإن هذا كان السائد من النساء في هذا الزمن، فلم وُصفت به المرأة إذن؟ إلا لو كان التقنع فيه زيادة وصف عن مجرد تغطية الوجه. فهل كانت تغطي وجهها بالمقنعة التي تضربها على رأسها ثم وجهها، يحتمل. وإما أنها كانت تغطي رأسها فقط بمقنعتها. على العموم فالأثر ليس دليلاً قاطعاً لأي من الفريقين، خاصة بعد أن علمنا معنى القناع والتقنع في كتب اللغة.

الدليل العاشر والثلاثون

عن ثابت بن قيس رضي الله عنه قال: «جاءت امرأة إلى النبي صلى الله عليه وسلم يقال لها أمّ خلاد، وهي منتقبة تسأل عن ابنها وهو مقتول، فقال لها بعض أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم: جئت تسألين عن ابنك وأنت منتقبة؟ فقالت: إن أروا ابني فلن أروا حياتي. فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «ابنك له أجر شهيدين» قالت: ولم ذاك يا رسول الله؟ قال: لأنه قتلته أهل الكتاب (والحديث ضعيف فني سنداه مجهولان، انظر ضعيف سنن أبي داود

للألباني ح ٤٢٨). (أزراً: أي، أصاب بمصيبة).
ومعنى الحديث: إن أصبت بمصيبة موت
ابني، فلن أضم إلى هذه المصيبة مصيبة
أخرى: وهي فقد حياتي. والحديث ضعيف،
وإن صح فلا دليل فيه على فرضية النقاب.
بل قد يكون لصالح من قال بكشف الوجه.
وهذا قد يتضح في إنكار الصحابة عليها أنها
جاءت تسأل عن ابنها وهي تلبس النقاب.
وأنا لا أدري ما وجه الإنكار من الصحابة على
أم خلود لارتدائها النقاب، هل كما قال ابن
رسلان لعله أنكر عليها ستر وجهها من النبي
صلى الله عليه وسلم في سؤالاتها. والوجه
لا يستر بالنقاب إلا لخوف الضئلة، فكان
الأولى كشف وجهها عند مخاطبته، فيقع
نظر النبي صلى الله عليه وسلم على وجهها
فتشملة البركة (انظر شرح سنن أبي داود
لابن رسلان ٤٠/١١). وما أجاب به ابن رسلان
أراه بعيداً وغير متوجه عندي. هل كانت
من القواعد من النساء؟ حتى إن كانت من
القواعد من النساء- ولم أقف لها على ترجمة
تذكر عمرها- فلا وجه للإنكار عليها.
ولضعف الأثر. فاقول كما قال الألباني،
فهذا نص صريح في فضيلة النقاب: لأنها
عذته من الحياء وأقرها رسول الله صلى الله
عليه وسلم. لكن ما كان لنا أن نحتج بمثل
هذا الإسناد، (انظر جلاب المرأة المسلمة ص
١١٢).

الدليل الثاني والثلاثون

عن عاصم الأحول قال: كنا ندخل على
حفصة بنت سيرين (من التابعين). وقد
جعلت الجلاب هكذا، وتنقبت به، فنقول لها:
رحمك الله، قال الله تعالى: «وَالْفَرَعُ مِنَ النِّسَاءِ»
التي لا يزوجن بكما طهرت فبينهم خلع أن يصف
الجلاب. قال: فتقول لنا: أي شيء بعد ذلك؟
فتقول: «وَأَنْ يَسْتَمْنَحَ حَرُّ لَهْمٍ» (النور: ٦٠).
فتقول: هو إثبات الجلاب (السنن الكبرى
للبيهقي ح ١٣٥٣٤). وقال الألباني: هذا إسناد
صحيح- جلاب المرأة المسلمة ص ١١٠).

يقول د العريضي: استدل بالأثر من قال
بوجوب النقاب، وأن المرأة الكبيرة في السن
يجوز لها أن تكشف وجهها من غير تبرج
بزيينة. فلو جاء أحدهم وقال: لا، أصلاً كل
النساء يكشفن وجوههن. نقول: إذا المرأة
الكبيرة في السن أذن الله تعالى أن تكشف
ماذا؟ إذا كانت لن تكشف وجهها: لأن كل
النساء يكشفن وجوههن، إذا فاي شيء زائد
أذن الله أن تكشفه هذه المرأة العجوز. والمعنى
أن الأصل أن النساء يسترن وجوههن، والمرأة
العجوز أذن لها أن تكشف وجهها، (انظر ٢٠
دليلاً لوجوب النقاب د. العريضي ص ٨).

فهل وضع الثياب في الآية بمعنى وضع النقاب
عن الوجه؟

يقول الطبري: «فليس عليهن حرج ولا إثم أن
يضعن ثيابهن، يعني جلابيهن، وهي القناع
الذي يكون فوق الخمار، والرداء الذي يكون
فوق الثياب. ثم ذكر بأسانيده عن ابن عباس
رضي الله عنهما: لا جناح عليها أن تجلس
في بيتها بدرع وخمار، وتضع عنها الجلاب،
ما لم تتبرج لما يكره الله. وعن الضحاك:
يضعن ثيابهن، يعني الجلاب، وهو القناع؛
فلا يضرها ألا تتجلب فوق الخمار، وأما كل
امرأة مسلمة حرة إذا بلغت المحيض أن تدني
الجلاب على الخمار.. وعن ابن جريج: قال
جلابيهن. وعن ابن زيد، قال: وضع الخمار.
وعن ابن مسعود رضي الله عنه قال: الجلاب
أو الرداء، وفي رواية: الرداء، وفي رواية:
الملحفة، وفي رواية الجلاب. وعن الشعبي.
قال: الجلاب، وعن مجاهد: قال: جلابيهن.
(انظر تفسير الطبري ٢١٥-٢١٨).

فما نقله الطبري في تفسيره أن معنى وضع
الثياب دأثر بين: الجلاب القناع، الرداء،
الخمار.

فهل فسر أحد من الصحابة أو من العلماء
أن وضع الثياب هو وضع النقاب عن الوجه؟
هذا ما سنناقشه- بإذن الله تعالى- في الحلقة
القادمة.

صلاة التطوع

العلم

وقت صلاة الضحى وعدد ركعاتها

(٣)

... الحمد لله

صلى الله عليه وسلم

الحمد لله والصلاة والسلام على رسول الله، وبعد:

ما يزال الحديث موصولاً عن صلاة الضحى، وقد بينا في العدد السابق حكم صلاة الضحى عند أهل العلم، ووقفنا عند الأقوال الستة التي جمعها ابن القيم في حكمها، وذكر أدلة هذه الأقوال وبيان الراجح منها، ونبدأ في هذه الحلقة في بيان وقتها وعدد ركعاتها.

صلى الله عليه وسلم

لا خلاف بين الفقهاء في أن الأفضل فعل صلاة الضحى إذا علت الشمس واشتد حرها؛ أما وقت الفضيلة فيها: فيدل عليه ما جاء عن زيد بن أرقم رضي الله عنه قال: «خرج رسول الله -صلى الله عليه وسلم- على أهل قباء وهم يصلون الضحى؛ فقال: "صلاة الأوابين إذا رمضت الفصال من الضحى، رواه أحمد».

ورأى زيد بن أرقم رضي الله عنه قوماً يصلون من الضحى فقال: «أما لقد علموا أن الصلاة في غير هذه الساعة أفضل، إن رسول الله -صلى الله عليه وسلم- قال: "صلاة الأوابين حين ترمض الفصال" رواه مسلم».

وقوله: "حين ترمض الفصال" في الحديث

الثاني، يعني إذا احترقت أخفاف صفار الإبل، أي إذا اشتد الحر فسخن الرمل فلم تستطع الجمال الصغيرة المشي فوقه. قال الطحاوي من الحنفية: "وقتها المختار إذا مضى ربع النهار".

وجاء في مواهب الجليل من كتب المالكية نقلاً عن الجزولي: أول وقتها ارتفاع الشمس، وبياضها وذهاب الحمرة، وآخره الزوال.

قال الماوردي من الشافعية: "وقتها المختار إذا مضى ربع النهار".

قال البهوتي من الحنابلة: "والأفضل فعلها إذا اشتد الحر".

ثم اختلف الفقهاء في تحديد وقت صلاة الضحى على الجملة.

فذهب الجمهور إلى أن وقت صلاة الضحى من ارتفاع الشمس إلى قبيل زوالها ما لم يدخل وقت النهي. (انظر الموسوعة الفقهية الكويتية بتصرف).

أما أول وقت صلاة الضحى فيبدأ حين ترتفع الشمس وتبيض، ولزيادة الدقة نقول، إن

أو صلاة قط أخف منها غير أنه يتم الركوع والسجود..

وصرح المالكية بکراهة ما زاد على ثمانی رکعات، إن صلاها بنية الضحی لا بنية نفل مطلق، وذكروا أن أوسط صلاة الضحی ست.

ويرى الحنفية والشافعية في الوجه المرجوح، وأحمد في رواية عنه- أن أكثر صلاة الضحی اثنتا عشرة ركعة، لما روي عن أنس بن مالك قال، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «من صلى الضحی ثنتي عشرة ركعة بنى الله له قصرًا من ذهب في الجنة» (أخرجه الترمذي، وقال الألباني: ضعيف)، قال ابن عابدين نقلًا عن شرح المنية: «وقد تقرر أن الحديث الضعيف يجوز العمل به في الفضائل».

أما الشافعية، فقد اختلفت عباراتهم في أكثر صلاة الضحی: إذ ذكر النووي في المنهاج أن أكثرها اثنتا عشرة وخالف ذلك في شرح المذهب، فحكي عن الأكثرين: أن أكثرها ثمانی ركعات. وقال في روضة الطالبين: «أفضلها ثمان، وأكثرها اثنتا عشرة، ويسلم من كل ركعتين» (انظر الموسوعة الفقهية الكويتية بتصرف).

قال ابن جرير الطبري-وقد ذكر الأخبار المرفوعة في صلاة الضحی واختلاف عددها- فقال: «وليس في هذه الأحاديث حديث يدفع صاحبه».

وقال مجاهد: صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم يومًا الضحی ركعتين، ثم يومًا أربعًا، ثم يومًا ستًا، ثم يومًا ثمانيًا، ثم ترك؛ فأبان هذا الخبر عن صحة ما قلنا من احتمال خبر كل مخبر ممن تقدم أن يكون إخباره لما أخبر عنه في صلاة الضحی على قدر ما شاهده وعأينه. والصواب: إذا كان الأمر كذلك، أن يصليها من أراد على ما شاء من العدد. وقد روي هذا عن قوم من السلف: حدثنا ابن حميد حدثنا جرير عن إبراهيم سأل رجل الأسود كم أصلي الضحی؟ قال: كما شئت.

والصحيح أنه يشرع للمسلم أن يصلي صلاة

وقتها يبدأ عند ارتفاع الشمس من جهة المشرق كارتفاعها من جهة المغرب عند صلاة العصر، فهي تقابل العصر؛ فالعصر في آخر النهار والضحی في أوله، فيبدأ وقت صلاة الضحی من طلوع الشمس إلى الزوال.

والدليل على ذلك ما يلي:

أما أول وقتها: فيدل عليه حديث أبي مرة الطائفي رضي الله عنه قال: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: «قال الله عز وجل: ابن آدم صل لي أربع ركعات من أول النهار أكفك آخره» (رواه أحمد، وقال الألباني: صحيح لغيره).

ومحل الشاهد فيه: «صل لي أربع ركعات من أول النهار».

وكذا ما جاء عن أبي أمامة رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «من صلى صلاة الصبح في مسجد جماعة، ثبت فيه حتى يصلي سبحة الضحی، كان كاجر حاج أو معتمر، تامًا حجته وعمرته» (أخرجه الطبراني، وقال الألباني: حسن لغيره).

أما خروج وقتها بالزوال: فلأنها صلاة الضحی.

الحالة الرابعة: عدد ركعات صلاة الضحی وصفتها:

لا خلاف بين الفقهاء القائلين باستحباب صلاة الضحی في أن أقلها ركعتان. فقد روى أبو ذر عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: يصبح على كل سلامي من أحدكم صدقة: فكل تسبيحة صدقة، وكل تحميدة صدقة، وكل تهليل صدقة، وكل تكبيرة صدقة، وأمر بالمعروف صدقة، ونهي عن المنكر صدقة. ويجزئ من ذلك ركعتان يركعهما من الضحی.. رواه مسلم.

فأقل صلاة الضحی ركعتان: لهذا الخبر.

وانما اختلفوا في أكثرها:

فذهب المالكية والحنابلة-على المذهب- إلى أن أكثر صلاة الضحی ثمانی ركعات؛ لما روت أم هانئ: أن النبي صلى الله عليه وسلم دخل بيته يوم فتح مكة، وصلى ثمانی ركعات. فلم

الضحى ركعتين أو أربع أو ست أو ثمان. أو ما زاد على ذلك.

أما أنها تصلى ركعتين؛ فيدل عليه حديث أبي ذر السابق؛ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "... ويجزئ من ذلك ركعتان يركعهما من الضحى". أخرجه مسلم.

أما أنها تصلى أربع ركعات؛ فيدل عليه حديث أبي الدرداء وأبي ذر. عن رسول الله صلى الله عليه وسلم. أن الله عز وجل قال: "ابن آدم! اركع لي من أول النهار أربع ركعات: أكفك آخره". أخرجه الترمذي.

قال الحاكم: "صحبت جماعة من أئمة الحديث الحفاظ الأثبات فوجدتهم يختارون هذا العدد يعني أربع ركعات، ويصلون هذه الصلاة أربعاً؛ لتواتر الأخبار الصحيحة فيه. وإليه أذهب. وإليه أدعو اتباعاً للأخبار المأثورة واقتداء بمشايخ الحديث فيه".

أما أنها تصلى ست ركعات؛ فيدل عليه حديث أنس بن مالك "أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يصلي الضحى ست ركعات". أخرجه الترمذي في "الشمائل". وصححه الألباني في الإرواء ٢١٧/٢.

أما أنها تصلى ثمان ركعات؛ فيدل عليه حديث أم هانئ؛ قالت: "لما كان عام الفتح، أتت رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو بأعلى مكة. قام رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى غسله. فسترت عليه فاطمة. ثم أخذ ثوبه، فالتحف به. ثم صلى ثمان ركعات سبحة الضحى" أخرجه الشيخان.

أما أنها تصلى اثنتي عشرة ركعة؛ فقد بينا ضعف حديث أنس السابق.

ولكن يدل عليه إطلاق السيدة عائشة رضي الله عنها لما سألتها معاذة: كم كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي صلاة الضحى؟ قالت: "أربع ركعات. ويزيد ما شاء الله". أخرجه مسلم.

والمحضلة هي أن صلاة الضحى أقلها ثنتان. ولا حد لكثرها. فليصل المرء ما شاء منها. وليجن

ما أكرمه الله به من ثواب وجزاء. (انظر شرح زاد المستقنع للشنقيطي).

أما صفتها فالأفضل أن تصلى ثنتين ثنتين. والأصل في ذلك حديث أبي ذر رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: "يصبح على كل سلامي من أحدكم صدقة: فكل تسبيحة صدقة. وكل تحميدة صدقة. وكل تهليل صدقة. وكل تكبيرة صدقة. وأمر بالمعروف صدقة. ونهي عن المنكر صدقة. ويجزئ من ذلك ركعتان يركعهما من الضحى" رواه مسلم.

وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال: «أوصاني خليلي بركعتي الضحى، رواه ابن أبي شيبة. وحديث بريدة وفيه «فركعتا الضحى تجزئك». رواه أحمد.

وكذلك عموم قوله عليه الصلاة والسلام: "صلاة الليل والنهار مثنى مثنى".

فهذه نصوص على أن صلاة الضحى تكون ركعتين اثنتين.

وللمسلم أن يصلي الأربع متصلات: كالصلاة الرباعية. ويدل عليه إطلاق لفظ الأحاديث الواردة في ذلك: كحديث عائشة رضي الله عنها السابق لما سألتها معاذة: كم كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي صلاة الضحى؟ قالت: "أربع ركعات. ويزيد ما شاء الله". وحديث أبي الدرداء وأبي ذر السابق أيضاً وفيه قوله صلى الله عليه وسلم: "... اركع لي من أول النهار أربع ركعات". فهذا نصان يدلان على أن صلاة الضحى تكون أربع ركعات. (انظر: بغية المتطوع في صلاة التطوع، لمحمد بن عمر بازمول).

وهذه الصلاة تؤدى انفرادياً، وهو الأصل فيها. وتؤدى جماعة، ويدل عليه ما روى عتب بن مالك رضي الله عنه «أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - صلى في بيته سبحة الضحى. فقاموا وراءه فصلوا بصلاته». (رواه البخاري ومسلم).

هذا والله أعلى وأعلم. وصلى الله وسلم وبارك على نبينا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين.

مفهوم لغة الجسد في القرآن والسنة

الحمد لله

د. ياسر علي عبد المنعم

أستاذ

الموضوع واليك المادة الخام للموضوع ويجب على الدعاة الاهتمام بما يأتي -

شواهد التأصيل الشرعي لغة الجسد (القرآن الكريم):

إن القرآن الكريم هو حبل الله المتين، وصراطه المستقيم، وكتابه الذي أنزله بالحق والميزان، لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه، تنزيل من حكيم حميد. وهو المعجزة الخالدة التي حبا الله بها هذه الأمة، فنزل بلغتها، وجعلها خير أمة أخرجت للناس إن هي أدمنت لهذا القرآن، وحكمته في حياتها.

إن القرآن الكريم باعتباره كتاب دعوة وإرشاد، وتعليم وتوجيه، فقد استخدم أساليب شتى، ووسائل مختلفة لإقناع الإنسان، وصده عن غيه، ورده إلى هذا الدين رداً جميلاً. من هذه لغة الإشارات غير الشفوية التي نجدها ماثورة في أي القرآن الكريم. في أساليبه الخبرية أو الانشائية. ما من شك في أن هذه الإشارات تحمل في طياتها دلالات محددة يجب على القارئ الواعي أن يسبر غورها، ويستخرج مكنونها.

إن الحمد لله، نحمده ونستعينه ونستهديه، ونستلهمه سبحانه الرشد والصواب، ونعوذ به من شرور أنفسنا ومن سيئات أعمالنا، وأشهد ألا إله إلا الله وحده لا شريك له، وأشهد أن محمداً عبده ورسوله صلى الله عليه وسلم.

أما بعد،

قلنا قبل ذلك نعد علم لغة الجسد من أشهر الأدوات وأهمها التي يجب أن يتعلمها الدعاة والخطباء وممن يتصدرون للفتوى والمخاطبة الناس، فمن يتمكن من فهم لغة الجسد، يستطيع التعرف على الحالة النفسية للمستمع، أو التلميذ، أو المفاوض، أو المتكلم، فيرى ما يخفيه المتحدث والمستمع من مكنونات نفسه التي تظهر دون إرادة كاستجابة واستمتاع واستماع بما يقال أو ينطق فيسهب أو يختصر، وذلك من خلال حركات الأيدي، أو الوجه، أو القدمين، كما يمكن للتقني التخصص التعرف على النمط الشخصي للمستمع أو للمحاور هل هو حسي أو بصري أو سمعي فينوع في أسلوبه وذلك من خلال قراءة النظرات والإيماءات، والكلمات، والإشارات غير اللفظية أيضاً. لذا نبذا بطريقة علمية في

ويعصل إلى مداها ومرادها.

يقول الدكتور مهدي عرار: يلقي القارئ في التنزيل العزيز آيات كريمة على الأوصاف والتحركات الجسدية المؤدية إلى معانٍ، وقد تكون تلك الحركات سبيلاً من سبيل وصف المعنى وتشكيله. ويكون سبيلها الكناية كتقليب الكفين في مقام الندم، أو تقديم رجل وتأخير الأخرى في مقام الحيرة والتردد. (مهدي عرار، ص ١٦٩)

وكذلك السنة النبوية شارحة ومبينة للقرآن الكريم. وقد حوت الكثير من قراءات نبوية للغة الجسد. وتتلخص قنوات الاتصال بواسطة لغة الجسد في القرآن الكريم فيما يلي:

الاتصال بواسطة العيون

الاتصال بواسطة تعبيرات الوجه

الاتصال بواسطة حركات الأعضاء

الاتصال بواسطة الهيئة والمظهر

لكن لبدأ بشواهد من القرآن نموذجاً شارحاً لغة الجسد بشواهد في القرآن ودلالاتها،

١- صد الأذن بالإصبع

إن وضع رأس الإصبع في الأذن لكفها عن السماع يحمل دلالتين اثنتين للأخريهما،

إحدهما: الامتناع عن سماع الأصوات القوية الشديدة المزعجة، وهذا ما نجده في قوله تعالى: **يَعْلَمُونَ أَنَّهُمْ قَدْ تَلَوْنَهَا بِالْأُذُنِ غَيْرَ الذِّكْرِ** (سورة البقرة، آية ١٩).

قال أحمد بن المنير: **إنهم يبالفون في إدخال أصابعهم في أذانهم فوق العادة المعتادة في ذلك فراراً من شدة الصوت**. (يراجع الانتصاف بحاشية الكشاف: ٩١/١).

وأخريهما: الامتناع عن الاستماع لدعوة الحق. وهذا يتجلى في قوله سبحانه: **خُذْ أَلْبَسُوا**

(سورة نوح، آية ٧). قال الزمخشري: **«صدوا مسامعهم عن استماع الدعوة»**. (تفسير الكشاف: ٦٠٤/٤).

٢- تغطية الأنف وفمه بتيديه

قد يكون ذلك لأشياء كثيرة. قد يكون لتجنب البرد. أو الحر. أو خوفاً من شخص لا يريده أن يراه. أو المزح. أو الاستهزاء. وقد يكون كراهة

النظر إلى وجه من ينصحه ويرشده، وهذا ما نجده في قوله تعالى: **«استغشوا ثيابهم وأصروا واستكبروا استكباراً»**. قال الزمخشري: **«استغشوا ثيابهم. وتغطوا بها. كأنهم طلبوا أن تغشاهم ثيابهم. أو تغشيهم لئلا يبصروه كراهة النظر إلى وجه من ينصحه في دين الله. وقيل: لئلا يعرفهم»**، وذلك لأن نور الحق لا يتحمل أهل الباطل رؤيته.

٣- الإشارة

قد تكون بالسبابة. وقد تكون بالعينين. وفي قوله تعالى: **«فأشارت إليه»** (ابن الجوزي، ص ٢٨٨، ج ٥): أي، أشارت إلى ابنها عيسى الرضيع أي أومات إليه: أي إلى عيسى فتكلم لأنها نذرت الصوم أي لا تتكلم ولكي يتكلم هو ليدافع عنها وعن براءتها. وليثبت لهم أن ما جرى لأمه كان بأمر من الله. وليس كما يزعمون أو يظنون. أو أشارت إليه أي كلموه ولا ندري هذه الإشارة أو الإيماء، أكانت بالعينين أم بالإصبع أم بماذا؟ المهم أن الإيماء قد حصلت بدون تلفظ. والاستجابة لها قد وقعت. وعيسى قد تكلم. والحجة قد ثبتت والمعزة قد تحققت. والظانون قد بروتوا.

قال تعالى: **«كُلُّ إِنَّا لَعِنْدَ اللَّهِ بِذُنُوبٍ وَأَنَّا إِلَى اللَّهِ مُسْتَعِينُونَ»** (سورة مريم، الآية ٣٠). قال السدي: لما أشارت إليه غضبوا. وقالوا: لسخريتها بنا أشد علينا من زناها. يفهم من كلام السدي أن الإشارة قد تحمل معنى السخرية. وذلك إذا كانت لشيء مستحيل الوقوع، كان تأتي إلى بنو غاضرة وعميقة. وتسال عن حضرها. فيشير صاحبها إلى ابنه الصغير الذي لا يتأتى له فعل ذلك حقيقة.

وقال الألوسي الظاهر أنها بينت حينئذ نذرها، وأنها بمعزل من محاورة الإنس حسبما أمرت. فضيه دلالة على أن المأمور به بيان نذرها بالإشارة لا بالعبارة. (الألوسي، ص ٨٨).

٤- ستر العورة بأي شيء

إذا كشفت عورة الإنسان. وكان في مكان عام بحيث يراه الناس لجا إلى سترها بأي شيء. وإن لم يجد فبيديه. أو يأوي إلى أي مكان يستتره. وهذا ما نجده في قوله تعالى: **«وَلْيَسْتَعِزَّ بِكُمُ الْمَلَكُ**

طَهًا مِنْ وَرَقٍ لُفْتًا ، (سورة طه، آية: ١٢١)، فأدم وحواء حينما انكشفت سواتهما لم يستسلما للأمر الواقع، بل حاولا سترها، قال الزمخشري: «أي: يلزقان الورق يسواتهما للتستر» (المصدر السابق ٩١/٣). إذن في الآية إشارة تقرأ من لغة الجسد إلى الحياة والتستر.

٥- طاعة الرأس

إن الإنسان يطأطن رأسه لله سبحانه خضوعاً وتذلاً، ومن هو أعلى منه رتبة في العلم كشيخه، أو معلمه، أو منزلة في القدر كحاكم وغيره ولاء وطاعة، وقد ينحني برأسه إلى الأسفل تفكراً وتدبراً، أو حياءً وخجلاً، أو شعوراً بالذنب والتدم، أو تعباً وشقاء، أو ذلاً وانكساراً، أو انخدالاً وانبهاً، وهذا ما حدث لقوم إبراهيم حين كسر جميع أصنامهم، وعلق الفأس في رقبة كبيرهم، فلما سألوه عن الفاعل، **«قَالَ بَلْ نَعَمَ كَبِيرُكُمْ هَذَا فَتَلَوْهُمْ إِنْ كُنْتُمْ بِظُفُورِكُمْ»** (سورة الأنبياء، آية: ٦٣)، حين ذلك أظرقوا برؤوسهم؛ لأنهم أحسوا بأنهم على خطأ، وهو على صواب، وأن هذه الأصنام التي لا تدافع عن نفسها ليست جديرة بأن تعبد من دون الله، قال تعالى: **«ثُمَّ نَكَّسُوا عَلَى رُءُوسِهِمْ»**.

«نكسته» قلبته، فجعلت أسفله أعلاه، وانكس، انقلب أي، استقاموا حين رجعوا إلى أنفسهم، وجاؤوا بالفكرة الصالحة، ثم انكسوا وانقلبوا عن تلك الحالة، أو قلبوا على رؤوسهم حقيقة لفرط إظراقهم خجلاً وانكساراً وانخدالاً مما بهتهم به إبراهيم، ومن يقرأ هذا الموقف يلحظ انكسار قلب وانكسار هامة، ولكن الذين كفروا بآيات الله يجحدون (الزمخشري، المصدر السابق، ١٢٢/٣).

٦- المشية

للإنسان مشيات عديدة، كل مشية في حد ذاتها رسالة يقرأها ويفسرهما من ينظر إليه.

مشية اللين، قد يمشي الإنسان مشية لينة هينة، وذلك إذا كان مهموماً، أو محزوناً، أو مهزوماً، أو ضعيفاً بدنياً، أو نفسياً، أو لأنه من أصحاب الوقار والتواضع، فلا يختال في مشيته ولا يتكبر، تواضعاً لله، ورحمة بالناس. وهذا المعنى نجده في عدة آيات:

أ- قال تعالى: **«وَمَكَرَ الْمُرْسِيُّونَ أَنْ يَكُونَ يَشْتُونَ عَلَى الْأَرْضِ»**

مُرْسًا ، (سورة الفرقان، آية: ٦٣).

«هونا»، حال أو صفة للمشي بمعنى: هينين، أو مشياً هيناً، والهنون: الرفق واللين، والمعنى: أنهم يمشون بسكينة ووقار وتواضع.

ب- قال تعالى: **«وَأَنفِذْ فِي مَنَافِقِ»** (سورة لقمان، آية: ١٩).

«واعدل فيه حتى يكون مشياً بين مشيين، لا تدب دبيب المتماوتين، ولا تثب وثيب الشطار».

- مشية الحياء: قد تكون المشية إيماءة إلى الحياء أو الخجل، كما حكى الله سبحانه عن ابنة شعيب فقال: **«فَلَمَّا دَخَلْتَهُمَا فَبِئْسَ الْفِتْنَىٰ عَلَىٰ السَّيِّئِينَ»** (سورة القصص، آية: ٢٥).

في موضع الحال: أي، مستحيية متخفزة (الزمخشري، المصدر السابق: ٣/٣٨٨). وقيل: قد استترت بكم درعها، «الخفر بالتحريك» شدة الحياء، (لسان العرب لابن منظور: ٤/٢٥٣ مادة خفر).

- مشية الخيلاء: هي مشية الجبايرة والمتكبرين والمتغطرسين الذين يستصغرون من حولهم، ويحتقرونها، قال تعالى: **«... وَتَرَىٰ فِي مَنَافِقِهَا**

لَهُنَّ عَمِرَاتٌ الْأَرْضِ وَكَانَ لِلَّهِ مُلْكُهَا يَوْمَئِذٍ» (سورة الإسراء، آية: ٣٧). فقد تضمنت هذه الآية نهيًا عن المشية التي فيها مرح وتكبر، ووصفت هذه المشية بأن فيها تطاولاً وتعالى، كما أن فيها دكاً للأرض (الزمخشري، تفسير الكشاف: ٢/٦٤١).

«لن تجعل فيها خرقاً بدوسك لها وشدة وطأتك بتطاولك، وهو تهكم بالاختال».

أيضاً، «ولا يضربون بأقدامهم، ولا يخفقون بنعالهم أشراً ويطراً».

وقد تكون هذه المشية لإغاضة المتعالمين والتكبرين: وهنا تكون المشية محمودة، ولا إثم فيها، وقد فعلها أبو دجانة في غزوة أحد؛ إذ وضع عصابته الحمراء، وأخذ يتبختر في مشيته أمام الأعداء، فاستهجنها الصحابة رضوان الله عليهم، وأخبروا الرسول صلى الله عليه وسلم فقال: «إن الله يبغض هذه المشية إلا في هذا الموطن»، وقد يمشي هذه المشية الواثقون بأنفسهم الذين يريدون أن يثبتوا لغيرهم أنهم ليسوا أقل منهم مكانة وقيمة. والي لقاء قريب إن شاء الله، والحمد لله رب العالمين.

إعلام أهل الديانة بوجوب أداء الأمانة

حكم الإسلام

المستشار / أحمد السيد علي

رئيس هيئة قضايا الدولة

نائب رئيس هيئة قضايا الدولة

يكون التزامه ثابتاً مستقراً، وليس صفة طارئة تتغير بتغير المصلحة وانتقالها من مكان إلى آخر.

٣٢- من السنة النبوية من الغبابة:

ولما كانت السعادة القصوى أن يوقى الإنسان شقاء العيش في الدنيا وسوء المنقلب في الآخرة، فإن رسول الله صلى الله عليه وسلم جمع في استعاذته بين الحالين معاً: إذ قال، (اللهم إني أعوذ بك من الجوع فإنه ينس الضجيع، وأعوذ بك من الخيانة فإنه ينس البطانة). (رواه أبو داود، وحسنه الألباني).

٣٣- أول ما يفقد من الدين الأمانة:

عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «أول ما تفقدون من دينكم الأمانة، وآخره الصلاة». (رواه وصححه الألباني).

٣٤- أول ما يرفع من الناس الأمانة:

فعن زيد بن ثابت رضي الله عنه: «أول ما يرفع من الناس الأمانة، وآخر ما يبقى من دينهم الصلاة، ورب فُصل لا خلاق له عند الله تعالى». (صحيح الجامع الصغير

الحمد لله حمداً لا ينفد. أفضل ما ينبغي أن يُحمد، وصلى الله وسلم على نبينا محمد، وعلى آله وصحبه ومن تبعه، أما بعد، ما يزال الحديث متصلاً عن الأمانة ووجوب أدائها، والتحذير من تضييعها. فنقول وبالله تعالى التوفيق:

٣١- لا تجتمع الغبابة والأمانة:

وذلك مصداقاً لقوله تعالى: «ما جعل الله لرجل من قلبين في جوفه». (الأحزاب: ٤)، فهو قلب واحد إن امتلأ بالحق لم يدخله الباطل، وإن امتلأ بالباطل لم يدخله الحق، وعن أبي هريرة رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «لا يجتمع الإيمان والكفر في قلب امرئ، ولا يجتمع الكذب والصدق جميعاً، ولا تجتمع الخيانة والأمانة جميعاً». (صححه الألباني).

فلا تجتمع الأمانة والخيانة في شخص، فالأمانة سجية تصاحب عمل المسلم المخلص يبتغي من خلالها مرضاة الله تعالى، وقد يلتزم فيها المرء من أجل ظنه بتحقيق مصلحة لا تحققها الخيانة. وهنا يجب أن نعي أن الأصل في الالتزام بأوامر الله هو ابتغاء مرضاته، وليس من أجل جلب مصلحة أو درء مفسدة، وهنا

وحسنه الألباني).

قال المناوي - رحمه الله - في "فيض القدير" (أول ما يرفع من الناس) في رواية من هذه الأمة (الأمانة) قال ابن العربي، وهي أي هنا معنى يحصل في القلب فيأمن به المرء من الردى في الآخرة والدنيا وأصله الإيمان (وأخر ما يبقى من دينهم الصلاة) كلما ضعف الإيمان بحب الدنيا ونقص نوره بالمعاصي والشهوات وذهبت هيبة سلطانه من القلوب اضمحلت الأمانة. وإذا ضعفت الأمانة وخانت الرعية فيها فأخرت الصلاة عن أوقاتها وقصر في إكمالها أدى ذلك إلى إرتفاع أصلها (ورب فصل) ات بصورة الصلاة (لا خلاق له عند الله) أي لا نصيب له عنده من قبولها والإجابة عليها وفي رواية ورب فصل لا خير فيه أي لكونه غافلاً لا هي القلب وليس للمرء من صلاته إلا ما عقل كما في حديث آخر، اهـ.

٢٥ - كيفية رفع الأمانة:

عن حذيفة بن اليمان رضي الله عنه قال، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «حدثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم حدِيثَيْنِ قَدْ رَأَيْتُ أَحَدَهُمَا. وَأَنَا أَنْتَظِرُ الْآخَرَ حَدِيثًا، أَنَّ الْأَمَانَةَ نَزَلَتْ فِي جَذْرِ قُلُوبِ الرِّجَالِ، ثُمَّ نَزَلَ الْقُرْآنُ، فَعَلِمُوا مِنَ الْقُرْآنِ، وَعَلِمُوا مِنَ الشَّعْنَةِ، ثُمَّ حَدَّثَنَا عَنِ رَفْعِ الْأَمَانَةِ قَالَ: يَنَامُ الرِّجْلُ النَّوْمَةَ فَتَقْبِضُ الْأَمَانَةَ مِنْ قَلْبِهِ، فَيُظَلُّ أَرْهًا مِثْلَ الْوَكْتِ، ثُمَّ يَنَامُ النَّوْمَةَ فَتَقْبِضُ الْأَمَانَةَ مِنْ قَلْبِهِ، فَيُظَلُّ أَرْهًا مِثْلَ الْمَجْلِ كَجَمْرٍ دَخَرَجْتَهُ عَلَى رِجْلِكَ فَتَنْقَطُ، فَتَرَاهُ مُتَبَيِّرًا وَلَيْسَ فِيهِ شَيْءٌ، ثُمَّ أَخَذَ حَصَى فَدَخَرَجَهُ عَلَى رِجْلِهِ، فَيُضْبِحُ النَّاسُ يَتَبَايَعُونَ لَا يَكَاذُ أَحَدٌ يُؤْذِي الْأَمَانَةَ حَتَّى يُقَالَ: إِنَّ فِي بَنِي

فُلَانٍ رَجُلًا أَمِينًا، حَتَّى يُقَالَ لِلرِّجْلِ: مَا أَجْلَدُهُ مَا أَظْرَفُهُ مَا أَغْقَلُهُ وَمَا فِي قَلْبِهِ مِثْقَالُ خَبَةٍ مِنْ خَزْدَلٍ مِنْ إِيْمَانٍ. وَلَقَدْ أَتَى عَلَيَّ زَمَانٌ وَمَا أَبَالِي أَيْكُم بَايَعْتُ، لَنْ كَانَ مُسْلِمًا لِيُزِدْنَهُ عَلَيَّ دِينَهُ، وَلَنْ كَانَ نَصْرَانِيًّا، أَوْ يَهُودِيًّا لِيُزِدْنَهُ عَلَيَّ سَاعِيَهُ. وَأَمَّا الْيَوْمَ فَمَا كُنْتُ لِأَبَاعَ مِنْكُمْ إِلَّا فُلَانًا وَفُلَانًا، (رواه مسلم).

٣٦ - رفع الأمانة من الفتن الظلماء:

عن أبي هريرة رضي الله عنه قال، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «يُظْهِرُ النِّفَاقَ وَتُرْفَعُ الْأَمَانَةُ وَتَقْبِضُ الرَّحْمَةُ وَيَتَّهِمُ الْأَمِينُ وَيُؤْتَمَنُ غَيْرُ الْأَمِينِ أَنَاخَ بِكُمْ الشَّرَفُ الْجَوْنُ قَالُوا: وَمَا الشَّرَفُ الْجَوْنُ يَا رَسُولَ اللَّهِ، قَالَ: فَتَنٌ كَقَطْعِ اللَّيْلِ الْمُظْلَمِ، (حسنه الألباني).

٣٧ - قيام الأمانة والرحم على

جنبتي الصراط يوم القيامة:

عن أبي هريرة رضي الله عنه قال، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «يُجْمَعُ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى النَّاسُ، فَيَقُومُ الْمُؤْمِنُونَ حَتَّى تَرُفَ لَهُمُ الْجَنَّةُ، فَيَأْتُونَ آدَمَ، فَيَقُولُونَ: يَا أَبَانَا، اسْتَفْتَحْ لَنَا الْجَنَّةَ، فَيَقُولُ: وَهَلْ أَخْرَجَكُمْ مِنَ الْجَنَّةِ إِلَّا خَطِيئَةُ أَبِيكُمْ آدَمَ، لَسْتُ بِصَاحِبِ ذَلِكَ، أَذْهَبُوا إِلَى ابْنِي إِبْرَاهِيمَ خَلِيلِ اللَّهِ، قَالَ: فَيَقُولُ إِبْرَاهِيمُ: لَسْتُ بِصَاحِبِ ذَلِكَ، إِنَّمَا كُنْتُ خَلِيلًا مِنْ وَرَاءِ وَرَاءِ، اغْمِذُوا إِلَى مُوسَى صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الَّذِي كَلَّمَهُ اللَّهُ تَكْلِيمًا، فَيَأْتُونَ مُوسَى صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَيَقُولُ: لَسْتُ بِصَاحِبِ ذَلِكَ، أَذْهَبُوا إِلَى عِيسَى كَلِمَةِ اللَّهِ وَرُوحِهِ، فَيَقُولُ عِيسَى صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: لَسْتُ بِصَاحِبِ ذَلِكَ، فَيَأْتُونَ مُحَمَّدًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَيَقُولُ: لَسْتُ بِصَاحِبِ ذَلِكَ، وَتُرْسَلُ الْأَمَانَةُ

أي رب كيف وقد ذهبت الدنيا فيقال
انطلقوا به إلى الهاوية وتمثل له الأمانة
كهيتها يوم دفعت إليه فيراها فيعرفها
فيهوي في أثرها حتى يدركها فيحملها
على منكبيه حتى إذا ظن أنه خارج زلت
عن منكبيه فهو يهوي في أثرها أبد
الأبد. ثم قال الصلاة أمانة والوضوء
أمانة والوزن أمانة والكيل أمانة وأشياء
عديدة وأشد ذلك الودائع، (أورده
المنذري في الترغيب والترهيب، وحسنه
الالباني).

وفي رواية، عن ابن مسعود قال:
القتل في سبيل الله يكفر الذنوب
كلها إلا الأمانة. قال، يؤتى بالعبد
يوم القيامة وإن قتل في سبيل الله،
فيقال، أذ أمانتك، فيقول، أي رب!
كيف وقد ذهبت الدنيا؟ قال، فيقال،
انطلقوا به إلى الهاوية، فينطلق به إلى
الهاوية، وتمثل له أمانته كهيتها يوم
دفعت إليه، فيراها فيعرفها، فيهوي
في أثرها حتى يدركها فيحملها على
منكبيه، حتى إذا نظر ظن أنه خارج
زلت عن منكبيه، فهو يهوي في أثرها
أبد الأبد. ثم قال، الصلاة أمانة،
والوضوء أمانة، والوزن أمانة، والكيل
أمانة وأشياء عديدة، وأشد ذلك
الودائع. قال يعني زاذان، فأتيت البراء
بن عازب فقلت، ألا ترى إلى ما قال
ابن مسعود؟ قال، كذا، قال، كذا، قال،
صديق، أما سمعت الله يقول، «إن الله
يأمركم أن تؤدوا الأمانات إلى أهلها،
(أورده المنذري في الترغيب والترهيب
وصححها الألباني).

نسأل الله أن يهدينا لأحسن الأخلاق
والأعمال وأن يجنبنا سيئ الأخلاق
والأعمال.

والحمد لله رب العالمين.

والرحم. فتقومان جنبتي الصراط
يمينا وشمالا. فبمر أولكم كالبرق
قال، قلت، بأبي أنت وأمي أي شيء كمر
البرق؟ قال، ألم تروا إلى البرق كيف
يمر ويرجع في طرفة عين؟ ثم كمر
الريح، ثم كمر الطير. وشد الزجال.
تجري بهم أعمالهم ونبيلكم قائم على
الصراط يقول، رب سلم سلم، حتى
تفجز أعمال العباد، حتى يجيء الزجل
فلا يستطيع السير إلا زحفا. قال،
وفي حافتي الصراط كلاليب معلقة
ماموردة يأخذ من أمرت به، فمخدوش
ناج، ومكدوش في النار. والذي نفس
أبي هريرة بيده إن قعر جهنم لسيفون
خريفا، (رواه مسلم).

وفي رواية، وتزسل الأمانة والرحم.
فتقومان جنبتي الصراط يمينا
وشمالا. تجري بهم أعمالهم، (رواه
السيوطي في الجامع الصغير، وصححها
الألباني).

٢٨- يغفر للشهيد كل شيء إلا الدين،

والأمانة،

وفي رواية، الشهيد يغفر له كل ذنب إلا
الدين أو الأمانة، فإذا كان يوم القيامة
قيل له، أذ عن أمانتك، أو أذ الأمانة.
فيقول، يا رب، ذهبت الدنيا فمن أين
أؤذيها. فينطلق به إلى الهاوية، فإذا
أمانته في قعرها، فهو فيها ليأخذها،
فإذا أخذها ليخرجها زلت من يده
وهوى خلفها، فلا تزال تنزل من يده
ويهوي خلفها في الهاوية، (رواه أحمد
في مسنده بسند جيد).

٣٥- حقاية حسن الأدب،

عن ابن مسعود قال، «القتل في سبيل
الله يكفر الذنوب كلها إلا الأمانة قال
يؤتى بالعبد يوم القيامة وإن قتل في
سبيل الله فيقال له أذ أمانتك فيقول

الزواج وطموحات المرأة

جمال عبد الرحمن



في التربية والتوجيه والإعداد لابنتها لتكون مسؤولة في بيت الزوجية، وتلقينها المبادئ التي تساعد في تقوية دعائم البيت الجديد، وليس تقويضه والإتيان على بنيانه من القواعد فيخر السقف على رأسها ورأس زوجها والأسرتين جميعاً.

وتفهم البنت (العروس) أنها ستنتقل إلى بيت يملكه رجل غير والدها، وهو السلطان عليها - بالمعروف طبعاً - وأن قول النبي صلى الله عليه وسلم: «استوصوا بالنساء خيراً فانهن عوان عندكم، يأمر الرجل بحسن العشرة لزوجته، (ويفهم منه أنها «عانية، أي أسيرة، شبههن بالأسراء عند الرجال لتحكمهم فيهن».. (تحفة الأحوذى ٣٨٣/٥).

وهذا التحكم بما حكم الله تعالى وليس إذلالاً أو سيطرة وتسلطاً جهولاً، فالله تعالى جعل الرجل قائداً للمرأة وهي تابعة متابعة له بما يرضي الله سبحانه وتعالى، وتربية البنات على هذا المفهوم والأزواج كذلك، يجعل طموحات المرأة تدعياً للبيت المسلم والأسرة، وليس هدماً له، والضابط في ذلك القاعدة الشرعية، لا ضرر ولا ضرار، بمعنى، لا يضر أحد أحدًا ابتداءً، ولا يضره إن ضره وليصبر، وإن انتصر فلا يعتدي ونحو هذا كما قال

الحمد لله والصلاة والسلام على رسول الله.

وعلى آله وصحبه ومن اتبع هداه، وبعد:

فإن الله سبحانه وتعالى شرع الزواج، ونظم حياة هذا البناء العظيم والصرح الشامخ، الذي تأسس وبني على ميثاق غليظ، وحلت فيه المحرمات من الفروج بكلمة الله، وأخذت الزوجة إلى بيت زوجها بأمانة الله، ثم لتنام هذا البناء واستقراره واستمراره، حدد الشرع للزوجين حدوداً لا ينبغي تعديها، وأوجب واجبات وحقوقاً لا يصلح الإهمال والتفريط فيها، فمن استقام كما أمر سعد وعاش حياة طيبة، وانتقل من تلك الدنيا الفانية لينال رضوان الله في الجنة والسعادة الباقية، ومن لم يستقم على نظام الشرع فلن يجني في دنياه إلا الشقاء، وبإياديه في القيامة عندما يجتمع الخصوم والفرقاء.

وفي هذا المقال نتعرض لما يكون بين الزوج وزوجته من اتفاقات عند الخطبة أو بعد العقد عليها على رغبات للزوجة وطموحات تطمح إليها وهي في بيت زوجها، سواء اتفق عليها من قبل أو جذت ولم يكن اتفاق، وما هي حدود طموحات المرأة في بيت زوجها وما يجوز منها وما لا يجوز، وما هي قدرة زوجها في التجاوب مع طموحاتها بحيث لا يضرها ولا تضره.

الترية والرها في نومة الطموحات

مما لا شك فيه أن للوالدين دوراً عظيماً

صلى الله عليه وسلم: «ولا تخن من خائفك»
(الاستذكار لابن عبد البر: ١٩١/٧).

فلا يصلح للمرأة أن تصلح لشيء فيه إضرار
بزوجها. كوظيفة مثلاً يكون عملها فيها بالليل.
وعمل زوجها في النهار، أو في عمل يستغرق
نهارها كله. فإذا أتاه الليل لم تستطع أن تصنع
لزوجها ولا لبيتها ولا لأولادها شيئاً، أو يكون
طموحها في عمل يصطدم مع غيره زوجها
كمخالطتها الشباب والرجال والسفر معهم
أو الخلوة بهم. فكل هذا متعارض مع نصوص
الشرع وكل هذا يتأكد أكثر إذا كان الزوج قائماً
بدوره في الإنفاق والعشرة بالمعروف. ليس كثير
التهديد بالطلاق: يمين الفساق.

عهود ووعود

قد يحدث عند الخطبة أو أثناء العقد أن
تطلب الزوجة من زوجها مطالب وطموحات
تسعى لتحقيقها، ولأن الزوج عسلان وهائم.
فإنه يقبل، بل ويرحب، خاصة أن الكلام سهل.
وهو لا يريد أن يعكر صفوه ومزاج خطيبته،
فيقال لها وله: اطلبي ما يدعم الحياة الزوجية
ولا ينفصها، ولا يوقع بزوجك الحرج مستقبلاً.
ويقال له: لا تتسرع في الإجابة والقبول حتى
تستشير أهل العلم والخبرة: «فَتَنَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ

النحل: ٤٣».

لأن الذي يعد ويسرف في الوعود، ويتمسكن
حتى يتمكن، فلما تمكن أعرض وأشاح، مثل هذا
لا يقال فيه أقل من أنه كذاب: إذا حدث كذب،
وفيه خصلة من خصال المنافقين حتى يدعها.
وقد يحدث أن يعد الزوج زوجته وعداً في ظنه
أنه يقدر عليه ولا يتعارض مع حياته الزوجية.
كان يوافق على توظيف زوجته إذا جاء دورها
في الوظيفة. لكنه يفاجأ بأن الوظيفة جاءت
في بلد غير بلده التي يقيم بها، أو سيكون في
هذه الوظيفة محظور شرعي. كسهرها بالليل.
وفي خلطة رجال ومجال فتنة. فعندها فالشرع
حكم عليها، في أن طاعة الله واجبة على الجميع
لا يعارضها عمل ولا طموح، كما أن حقوق الزوج
التي هي من مقاصد الزواج: «فَتَنَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ»
(الروم: ٢١): لا بد من أدائها قبل كل عمل وكل
طموح خاصة كما قلنا، إن كان الزوج قائماً

بواجباته التي شرعها الله عز وجل نحو زوجته.
ولكن يساعد في تعقد هذه المسألة أكثر إذا
كان الزوج سيئ العشرة. كثير التهديد بالطلاق.
بل قد يكون أوقع بزوجه طليقة أو طلقتين
فعندها إذا أصرت زوجته على التكسب والعمل
احتراراً من غدر زوجها حينما يطلقها الطليقة
الأخيرة، وتحضرهم الشياطين فيفرض في
نفقتها هي وأولادها ومسكن حضانة الأولاد
وغير ذلك، لكن يقال للمرأة: إذا كانت علاقتك
انقطعت بزوجك فلم تنقطع بربك سبحانه
وتعالى فراقبيه وخافيه، واعلمي لليوم الذي
فيه تلاقيه: «...»

حَبْثٌ لَا يَحْتَسِبُ» (الطلاق: ٢)، «وَأَنْفُوا يَوْمَ تُرْجَعُونَ

(البقرة: ٢٨١)، وعلى المرأة قبل أن تناوش زوجها
في طموحاتها أن تقيس كل ذلك على مقاصد
الزواج، ولماذا كان الزواج.

مقاصد الزوج

إن تعليم الأزواج مقاصد الزواج مما يريح
الحياة الزوجية. ويجعل سعي الزوجين مركزاً
لتحقيق تلك المقاصد، التي منها:
أولاً: السكن والسكينة فيما بين الزوجين،
وذلك قول الله تعالى: «...»
نُفِيسِكُمْ أَوْ مِمَّا يَنْفَكُم مَّوَدَّةٌ
وَرَحْمَةٌ» (الروم: ٢١).

ثانياً: الاستفادة من النعمة الربانية
العظيمة والمنحة الجليلة التي خص الله بها
الزوجين دون غيرهما، وهي المودة والرحمة.
كما قال الطبري رحمه الله في تفسيرها: «مودة
تتوادلون بها وتتواصلون من أجلها، ورحمة
رحمكم بها فحفظ بعضكم بذلك على بعض..»
(تفسير الطبري: ٨٦/٢٠).

ثالثاً: بالزواج يقضي كل من الزوجين
وطره، ويفض بصره، ويحفظ هرجه، ويجد
مصرها حالاً لغريزته وشهوته، من استطاع
البقاء فليتزوج، فإنه أغض للبصر، وأحصن
للفرج، ومن لم يستطع فعليه بالصوم، فإنه
له وجاء.. (البخاري: ١٩٠٥ عن ابن مسعود)،
ويرفع الزواج العنت عن الزوجين، وهو: الضرر
في الدين والبدن، أو الوقوع في الزنا، والتعرض

لجده وعقوبته.. (تفسير الطبري ٢٠٤/٨).
نقوله تعالى: **وَالَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِشِرْكٍ** (النساء: ٢٥).

رابعاً: السعادة بالذرية التي هي في الدنيا قرة عين، وفي الآخرة بياهي الرسول صلى الله عليه وسلم بها الأمم. ومن منالها يحب أن يباهي الرسول صلى الله عليه وسلم بأولاده يوم القيامة. لكن هل يباهي الرسول صلى الله عليه وسلم بأولاد منحرفين شردهم الطلاق، وحرفهم ما بين الأبوين من شقاق، وهل باهي بباركي الصلاة وشاربي الخمر وفاعلي الفجور؟!

حدود حرية الفرد في بيت زوجها

هل تعلم كل زوجة أنها كانت في بيت أبيها تأخذ إذنهما من والدها، ثم لما تزوجت صار والدها هو الذي يستأذن زوجها في ابنته. فلو أراد والدها أن تزورهم ابنتهما يوماً في بيت أبيها لوجب عليه أن يستأذن زوجها، وللزوج القبول أو الرفض (بدون تعنت). فإذا كان الأمر كذلك، فليس للمرأة الحرية المطلقة عند زوجها، فإنها تحت قوامة رجل وله الأمر والنهي عليها. (بدون تعنت). وعليها السمع والطاعة، خاصة إذا قام زوجها بحقوقها.

حقوق المرأة على زوجها

عن معاوية بن حيدة القشيري: قلت يا رسول الله، ما حق زوجة أحدنا عليه؟ قال: «أن تطعمها إذا طعمت، وتكسوها إذا اكتسيت، ولا تضرب الوجه، ولا تقبح، ولا تهجر إلا في البيت». (أخرجه أبو داود (٢١٤٢) واللفظ له. والنسائي في السنن الكبرى، (١١٤٣١)، وأحمد (٢٠٠٢٢) مطولاً). وفي حجة الوداع قال الرسول صلى الله عليه وسلم: «وَلَهُنَّ عَلَيْكُمْ رِزْقُهُنَّ وَكِسْوَتُهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ.. (مسلم، ١٢١٨).

المفول والرفوف من الطموح

قد تطلب الزوجة من زوجها أن يلتحق بحلقة قرآنية تحفظ القرآن، أو تحفظه لغيرها. فهذا مطلب مشروع. وطموح إلى الخير. وعلى الزوج أن يستجيب ما دام الأمر متاحاً بدون ضرر ولا ضرار، ولا فتنة ولا خوف التمرض للأشهر، ورفض الزوج شيئاً كهذا بلا مبرر مقنع ومقبول يعد ضرباً من ضروب التعنت وتصدير العقل

البطال، وقد قال النبي القدوة صلى الله عليه وسلم: «إِنَّ اللَّهَ لَمْ يَبْعَثْنِي مُعْتَبِراً وَلَا مُتَعْتَباً، وَلَكِنْ مُعَلِّماً مُسَرِّراً.. (صحيح الجامع، ١٨٠٦).

والحديث يدعو إلى البعد عن الشدة، والقوة في التعامل مع الناس، ومراعاة جانب التيسير عليهم، مع الأخذ في الاعتبار أنه ليس معنى التيسير التساهل في إنكار المنكرات، أو تميميع الدين، وإن من أعظم أسباب نجاح الدعوة في الناس التيسير والترفق معهم، فاولى بالزوج أن يكون رفيقاً بزوجته، ومن يحرم الرفق يحرم الخير كله.. (رواه مسلم عن جرير بن عبد الله). وهذا يعني خسرانا كثيراً في جوانب متعددة في دينه ودنياه.

لكن ربما طمحت الزوجة أنها كلما ظهرت لها شهادة علمية طارت وراءها لتقتضي الأوقات في تحصيلها، فأخذت الماجستير، فظهرت لها الدكتوراه، ثم ظهر لها كورس تعليمي.. وهكذا، حتى يشغلها ذلك عن حق بيتها وزوجها، فهذه زوجة أرادت أن تعيش لنفسها فقط، وكما قالوا: ما استحق أن يولد من عاش لنفسه فقط، فأين حق زوجها وأولادها وأرحامها ويدنها وبيتها وقبل كل ذلك حق ربها؟ قال صلى الله عليه وسلم: «إِنْ لَرَبِّكَ عَلَيْكَ حَقٌّ، وَلِنَفْسِكَ عَلَيْكَ حَقٌّ، وَلِأَهْلِكَ عَلَيْكَ حَقٌّ، فَأَعْطِ كُلَّ ذِي حَقٍّ حَقَّهُ» (صحيح البخاري ٦١٣٩).

وهذا الحديث كان تقريراً لقول سلمان الفارسي رضي الله عنه وهو ينصح أخاه أبا الدرداء، رضي الله عن الجميع، فالإسلام دين توسط واعتدال يجمع بين مطالب الدنيا ومطالب الدين، والعقل من يبتغي بدنياً الدار الآخرة، **وَنَحْنُ مِمَّنْ يَنْفَكُ مِنْهُ لِنَأْتِيَ آخَرًا** ولا نسك منها شيئاً، **لِنَأْتِيَ آخَرًا وَخَيْرًا** من أنفسنا..

(القصص: ٧٧).

فهذا التوسط والاعتدال، والمرأة التي عاشت لدنياها فقط ضيعت بقية الحقوق فلا خير فيها ولا في عملها، ومثلها يضر ولا ينفع. نسأل الله تعالى أن يسعدنا في بيوتنا، وأن يبارك في الأزواج والأولاد، والله تعالى من وراء القصد.

تواصل في هذا التحذير تقديم البحوث العلمية الحديثة للقارئ الكريم، حتى يقف على حقيقة هذه القصة التي اشتهرت على السنة القصاص والعواظ. وإلى القارئ الكريم التحريخ والتحقيق.

ولا، اساب ذكر هذه القصة.

١- إن الأزهر الشريف-حفظه الله من الواهيات والمنكرات- جعل هذه القصة من مقررات الصف الثاني الإعدادي؛ حيث يدرس على طلاب هذه المرحلة في كتاب «الدراسات الاجتماعية»، (ص ٥٢). الفصل الدراسي الأول ط ٢٠٢٠/٢٠١٩م. فهو من مقررات هذا العام. وكذلك كان مقرراً في العام الماضي.

٢- وبالبحث كما هو مبين من غلاف الكتاب. وجدنا أن القيم على كتاب «الدراسات الاجتماعية»، منهجاً وإعداداً وطبعاً، هي وزارة التربية والتعليم والتعليم الفني.

٣- وبهذا أصبح هذا الكتاب منهجاً من مناهج التعليم لآلاف الطلاب كل عام في مرحلة من أهم مراحل التعليم في مؤسستين رسميتين منوط بهما التعليم من بين مؤسسات بلدنا مصر، حفظها الله من الواهيات والمنكرات والبلديات.

٤- لو كان كتاباً أله شخص للامة، لا يهمننا بيان ما فيه من واهايات. أما أن يكون منهجاً تربوياً علمياً لآلاف من أبنائنا وأحفادنا في هذه المرحلة من التعليم، فلا بد من البيان لأهمية هذه المرحلة؛ حيث إن هذه المرحلة يكون الطالب فيها بين الثالثة عشرة والخامسة عشرة من عمره. هذا السن من المرحلة الإعدادية هو السن الذي ينشأ عليه ناشئ الفتيان وعنى به النبي صلى الله عليه وسلم تربية وسلوكا واعتقاداً في العصور المظلمة للعالم ليخرجهم من الظلمات إلى النور.

٥- وعلى سبيل المثال لا الحصر لتربية وتعليم النشء ما ثبت في هذا الحديث الصحيح الذي أخرجه الإمام أحمد في «المسند»، (٢٩٣/١) (ح ٢٦٦٩)، وصححه الشيخ شاكراً. والإمام



الرحلة (٢٢٨)

قصة جهر عمر رضي الله عنه باسلامه

ص ١٢٢ / ١٢٣

الترمذي في السنن، (٥٧٦/٤) (ح٢٥١٦) وقال: «حسن صحيح». ونقل الشيخ الألباني قول الإمام الترمذي في السنة، لابن أبي عاصم (ح٣١٦)، وقال: «هو كما قال.. اهـ». وكذلك ابن السني في «عمل اليوم والليلة»، (ح٤٢٥) من حديث ابن عباس قال: «كُنْتُ خَلْفَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ: يَا غُلَامُ إِنِّي أَعْلَمُكَ كَلِمَاتٍ: أَحْفَظْ اللَّهَ يَحْفَظْكَ. أَحْفَظْ اللَّهَ تَجِدْهُ تُجَاهَكَ. إِذَا سَأَلْتَ فَاسْأَلِ اللَّهَ. وَإِذَا اسْتَعَنْتْ فَاسْتَعِنْ بِاللَّهِ. وَاعْلَمْ أَنَّ الْأُمَّةَ لَوِ اجْتَمَعَتْ عَلَى أَنْ يَنْفَعُوكَ بِشَيْءٍ لَمْ يَنْفَعُوكَ إِلَّا بِشَيْءٍ قَدْ كَتَبَهُ اللَّهُ لَكَ. وَإِنْ اجْتَمَعُوا عَلَى أَنْ يَضُرُّوكَ بِشَيْءٍ لَمْ يَضُرُّوكَ إِلَّا بِشَيْءٍ قَدْ كَتَبَهُ اللَّهُ عَلَيْكَ. رَفَعْتَ الْأَقْلَامَ وَجَفَتِ الصُّحُفُ».

ما أعظمها من تربية ربي النبي صلى الله عليه وسلم النشء سلوكاً وتوحيد واعتقاد. خاصة في مسألة القدر التي افتتح بها الإمام مسلم صحيحه عن يحيى بن يعمر قال: كان أول من قال في القدر بالبصرة معبد الجهني يزعم هو ومن تبعه أن لا قدر وأن الأمر انفساء... الحديث. انظر كيف ربي النبي صلى الله عليه وسلم النشء وحسنهم من ضلال الضالين وانتحال المبطلين.

لقد ذكرت هذا المثال حتى لا يستهان ببعض من لا دراية لهم بمرحلة تنشئة النشء خاصة

وأن الحافظ ابن حجر في الإصابة في تمييز الصحابة، (٤٧٨٤/١٤١/٤) بين الفترة التي تعلم فيها ابن عباس من النبي صلى الله عليه وسلم. فقال: «ولد عبد الله بن عباس بن عبد المطلب وبنو هاشم في الشعب قبل الهجرة بثلاث سنوات، ثم بين أنه كان عند موت النبي صلى الله عليه وسلم ثلاث عشرة سنة».

ولقد دعا له النبي صلى الله عليه وسلم فقد أخرج البخاري في صحيحه، (ح٧٥) عن ابن عباس قال: «ضمني رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال: اللهم علمه الكتاب.. اهـ».

وفي الحديث الذي أخرجه البخاري في صحيحه، (ح٣٧٥٦) قال النبي صلى الله عليه وسلم: «اللهم علمه الحكمة..».

ولقد بينت ذلك حتى لا يستهان بالنشء في هذه المرحلة فتوضع لهم مناهج بها الواهيات والمنكرات والتي يكون لها الأثر السين في حياتهم.

٦- ومن الأسباب التي تحتّم علينا بيان حقيقة هذه القصة التي جاء بها أن النبي صلى الله عليه وسلم كان في دار الأرقم بن أبي الأرقم مخفياً خائفاً حتى جاءه عمر بن الخطاب وأعلن إسلامه وقال له: «لماذا تخشى قريشاً؟»

قلت: وهذا جاء في كتاب «الدراسات الاجتماعية،

(ص٥٢)، وكان عمر رضي الله عنه كان أشجع من رسول الله صلى الله عليه وسلم.

فهذه القصة الواهية المنكرة والتي فيها عمر رضي الله عنه يسأل النبي صلى الله عليه وسلم ويقول له: «لماذا تخشى قريشاً؟»، وهو الذي أنزل عليه: ﴿الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ رَسُولَ اللَّهِ وَمَنْ يُدْعُوا إِلَى أَنْ يَضِلُّوا فَعَلُوا الْفِتْنَةَ يَكُونُوا مِنَ الْمُنْكَرِينَ﴾ (الأحزاب: ٣٩).

ولقد كان النبي صلى الله عليه وسلم من أشجع من مشى على الأرض وسيرته الصحيحة المظهرة تشهد بذلك في «الفار» وفي مواجهة سراقه. بل ويوم حنين الذي قال فيه رب العزة:

عصمت

(التوبة: ٢٥).

ولقد أخرج الإمام البخاري في صحيحه، (ح٤٣١٧) من حديث البراء بن عازب سألته رجل من قيس: «أقررتكم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم حنين؟» فقال: «لكن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يفر». ولقد رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم على بلغته البيضاء، وأن أبا سفيان بن الحارث أخذ بزمامها وهو يقول: «أنا النبي لا كذب أنا ابن عبد المطلب.. اهـ».

قال الحافظ ابن حجر في «الفتح»، (٦٢٧/٧): «وفيه شهرة الرئيس نفسه في الحرب مباغلة

في الشجاعة وعدم المبالاة بالعدو.. اهـ.

٧- ومن الأسباب التي تختم علينا بيان حقيقة هذه القصة الواهية التي جعلوها منهجا لتربية آلاف الطلاب، فقد جاء في «الكتاب» (ص ٥٢) أن عمر رضي الله عنه يحلف على النبي أن يخرج من هذا الاختفاء فيقول: «والذي بعثك بالحق لتخرجن فخرجوا هو في صف وحمزة بن عبد المطلب في صف آخر من المسلمين....»

قلت: وأهل الحديث يعرفون الأثر السنن لهذه القصص الواهية في الأمة، فكيف إذا جعلت منهجا في التربية بالمؤسسات العلمية. يقول الشيخ الألباني رحمه الله في «سلسلة الأحاديث الضعيفة» (٧٤/١٤) بعد أن بين شدة ضعف هذا الخبر الذي جاءت به هذه القصة قال: «ولعل ذلك كان السبب أو من أسباب استدلال بعض الدعاة على شرعية (المظاهرات) المعروفة اليوم. وأنها كانت من أساليب النبي صلى الله عليه وسلم في الدعوة ولا تزال بعض الجماعات تتظاهر بها..»

ثم بين أنها تتناهى مع قوله صلى الله عليه وسلم: «خير الهدي هدي محمد..»

ثانياً: المزج

روي عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال: «شرح الله صدري للإسلام فقلت: الله لا إله إلا

هو له الأسماء الخسنى فما في الأرض نسمة أحب إلي من نسمة رسول الله صلى الله عليه وسلم. قلت: أين رسول الله صلى الله عليه وسلم؟ قالت أختي: هو في دار الأرقم بن أبي الأرقم عند الضفا، فأتيت الدار وحمزة في أصحابه جلوس في الدار ورسول الله صلى الله عليه وسلم في البيت. فضربت الباب فاستجمع القوم فقال لهم حمزة: ما لكم؟ قالوا: عمر. قال: فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخذ بمجامع ثيابه ثم ثتره ثتره فما تمالك أن وقع على ركبتيه فقال: ما أنت بمثني يا عمر. قال: فقلت: أشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له وأشهد أن محمداً عبده ورسوله. قال: فكبر أهل الدار تكبيرة سمعها أهل المسجد. قال: فقلت: يا رسول الله ألسنا على الحق إن مثنا وإن حييتنا؟ قال: بلى والذي نفسي بيده إنكم على الحق إن مثم وإن حييتم. قال: فقلت: فقيم الاختفاء؟ والذي بعثك بالحق لتخرجن. فأخرجنا في صفين حمزة في أحدهما وأنا في الآخر ثم كديت ككديد الطحين حتى دخلنا المسجد. قال: فنظرت إلى قريش وإلى حمزة فأصابتهما كابة لم يصبهم مثلها. فسماني رسول الله صلى الله عليه وسلم يومئذ الفاروق وفرق الله به بين الحق والباطل..»

ثالثاً: التبرج

هذا الخبر الذي جاءت به هذه القصة أخرجه الإمام أبو نعيم

في الحلية. (١/٤٠) قال: حدثنا محمد بن أحمد بن الحسن. حدثنا محمد بن عثمان بن أبي شيبة. حدثنا عبد الحميد بن صالح. حدثنا محمد بن أبان. عن إسحاق بن عبد الله. عن أبان بن صالح. عن مجاهد. عن عمر بن الخطاب به.

قلت: وبهذا الإسناد أخرجهما أبو نعيم في «الدلائل» (ص ١٩٤). فأين هذا الإسناد للجان تضع مناهج؟ حيث قال الإمام ابن المبارك كما في «مقدمة صحيح مسلم»: «الإسناد من الدين. ولولا الإسناد لقال من شاء ما شاء..»

رابعاً: التعقيب

هذه القصة واهية. وعلتها إسحاق بن عبد الله.

١- أورده الإمام المزي في «تهذيب الكمال» (٣٦٢/٥٧/٢) وقال: «إسحاق بن عبد الله بن أبي فروة روى عن أبان بن صالح..» اهـ.

٢- قال الإمام النسائي في «الضعفاء والمتروكين» ترجمة (٥٠): «متروك الحديث..»

قلت: وهذا المصطلح عند الإمام النسائي له معناه. حيث قال الحافظ ابن حجر في «شرح النخبة» (ص ٦٩): «مذهب النسائي ألا يترك حديث الرجل حتى يجتمع الجميع على تركه..» اهـ.

٣- قال الإمام البخاري في «الضعفاء الصغير» ترجمة (٢٠): «إسحاق بن عبد الله بن

أبي فروة تركوه..

٤- قال الإمام الدارقطني في الضعفاء والمتروكين، رقم (٩٤)، «متروك.. اه».

٥- وقال علي بن الحسن الهسنجاني، عن يحيى بن معين، «كذاب.. كذا في تهذيب الكمال» (٦١/٢).

٦- وقال الإمام ابن حبان في «المجروحين» (١٣١/١)، «كان يقلب الأسانيد، ويرفع المراسيل، وكان أحمد بن حنبل ينهى عن حديثه.. اه».

٧- وقال ابن أبي حاتم في «الجرح والتعديل» (٢٢٨/٢) رقم (٧٩٢)، «سمعت أبي يقول: إسحاق بن عبد الله بن أبي فروة، متروك الحديث..»

٨- ثم أخرج الإمام الجاهظ ابن أبي حاتم بسنده عن الإمام يحيى بن معين قال: إسحاق بن عبد الله بن أبي فروة لا شيء كذاب.. اه».

٩- ثم قال الإمام ابن أبي حاتم، «سمعت أبا زرعة يقول: إسحاق بن عبد الله بن أبي فروة ذاهب الحديث متروك الحديث.. اه».

١٠- ثم أخرج الحافظ ابن أبي حاتم بسنده إلى عمرو بن علي الصيرفي حدثه، «بان إسحاق بن عبد الله بن أبي فروة متروك.. اه».

١١- ولقد بين هذا الترك الإمام الحافظ ابن عدي في «الكامل» (٣٢٦/١)

(١٥٤/١٥٤) في ترجمة بلغت أكثر من ثمانين سطراً ختمها قائلاً: «واسحاق ابن عبد الله بن أبي فروة هذا ما ذكرت هاهنا أخباره بالأسانيد التي ذكرت فلا يتابعه أحد على أسانيده، ولا على متونه، وسائر أحاديثه مما لم أذكره تشبه هذه الأخبار التي ذكرتها وهو بين الأمرين الضعفاء.. اه».

الاستنتاج

نستنتج مما أوردناه من أقوال أئمة الجرح والتعديل أن إسحاق بن عبد الله بن أبي فروة الذي هو علة هذا الخبر الذي جاءت به القصة لا شيء، متروك الحديث، كذاب، فهذا الخبر موضوع بما بيناه من أقوال الأئمة.

والموضوع كما بينه الإمام السيوطي في «تدريب الراوي»، النوع (٢١)، «هو الكذب المخلق المصنوع، وهو شر الضعيف وأقبحه، وتحرم روايته مع العلم بوضعه في أي معنى كان سواء الأحكام والقصاص والترغيب وغيرها إلا مقروناً ببيان وضعه.. اه».

خامساً: المصعب الذي جاء في قصة «إسلام عمر رضي الله عنه»

لقد بوب الإمام البخاري في «صحيحه» في كتاب «المناقب» باباً برقم (٣٥)، «إسلام عمر بن الخطاب رضي الله عنه..» وتحت هذه الترجمة أخرج الحديث (٣٨٦٥) من حديث

عبد الله ابن عمر رضي الله عنه قال: لما أسلم عمر اجتمع الناس عند داره، وقالوا: صبا عمر، وأنا غلام فوق ظهر بيتي، فجاء رجل عليه قباء من ديباج، فقال: قد صبا عمر، فما ذاك قائلاً له جاز، قال: قرأيت الناس تصدعوا عنه، فقلت: من هذا؟ قالوا: العاص بن وائل.. اه».

وتحت هذه الترجمة أخرج البخاري في «صحيحه» (٣٨٦٤) من حديث ابن عمر: قال بينما هو في الدار خائفاً إذ جاءه العاص بن وائل السهمي أبو عمرو عليه خلة حبرة وقميص مكشوف بحريز وهو من بني سهم وهم خلفاؤنا في الجاهلية. فقال له: ما بالك؟ قال: زعم قومك أنهم سيقتلونني إن أسلمت. قال: لا سبيل إليك بعد أن قالها أمئت فخرج العاص فلقى الناس قد سأل بهم الوادي. فقال: أين تريدون؟ فقالوا: نريد هذا ابن الخطاب الذي صبا قال لا سبيل إليه فكر الناس.. هذا الحديث أورده الإمام المزي في «تحفة الأشراف» (٣٥٠/٥) (ح٦٧٤٣)، فمن الذي كان خائفاً مختفياً؟

حفظ الله أبنائنا من المناهج المكذوبة المضرة التي لا أصول لها.

هذا ما وفقتني الله إليه وهو وحده من وراء القصد.

الحمد لله والصلاة والسلام على رسول الله
وعلى آله وصحبه ومن والاه.. وبعد:
فمن أدلة القرآن على إثبات صفة الكلام لله
تعالى بالصوت والحرف على الحقيقة، من غير
ما سبق:

ج- ما جاء بشأن سبق كلمته تعالى وإن لم ير لصفة علمه
وكلامه نهاية لعدم نفاذه

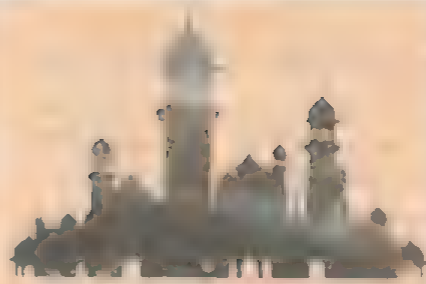
١١- وهذا ما عنون البخاري له بباب: ((الصفات/ ١٧١). فقد
قصد به بيان أن السبق على الإطلاق يقتضي:
سبق كل شيء سواه.. وقد نقل ابن التين عن
الداودي قوله: «في حديث الباب - يعني به:
(إن أحدكم ليعمل بعمل أهل الجنة حتى
لا يكون بينها وبينه إلا ذراع. فيسبق عليه
الكتاب..)» (الحديث) - رد على من قال - من
الاشاعرة - : إن الله لم يزل متكلمًا بجميع
كلامه. لقوله عليه السلام: (فيومر بأربع
كلمات). فإن الأمر بالكلمات إنما يقع عند
التخليق - وهو حادث متجدد ومتعدد - وكذا
قوله: (ثم ينفخ فيه الروح). وهو إنما يقع
بقوله: (كن) وهو من كلامه سبحانه.. (كذا
في الفتح ١٣/ ٤٥٠).

١٢- وما عرض له البخاري تحت باب:

(الكهف- ١٠٩). حيث أشار ابن
حجر في الفتح ١٣/ ٤٥٣ إلى أن الآية نزلت في
اليهود لما سالوا عن الروح ونزل قوله تعالى:
(الاسراء ٨٥). وقولهم بعد نزولها: كيف
وقد أوتينا التوراة؟ فنزلت: ()

(الآية ١٠٠) وعن قتادة أن المشركين قالوا
في القرآن: (يوشك أن ينقذ). فنزلت.

وعن بعض أهل العلم بعد أن احتج بالآية.
قوله - وقد ساقه له ابن حجر- : في الآية
ما يدل على أن القرآن غير مخلوق. لأنه لو
كان مخلوقاً لكان له قدر وكانت له نهاية.
ولنفذ كنفاد المخلوقين. وهذا هو وجه
الاستدلال بها.. ولبيهقي في تفسيرها قوله
في (الاعتقاد) ص ٧٧: «لو كانت البحار مداداً



قراين اللغة، التي

والعقن

على كمال فصاحة

الآخرية) و(الخطبة)

على فاعلها دون المفاخر

لكن لغة القرآن على شيء يقم
(الله) (الكلام) أنه تعالى وأمره
والعرف على الحقيقة، وليس يوجد
ثم على كلامه... وأمر ما يعتقد
الأنس من جهة تأويله وأمره
في (الكلام القديم)

مكة (١٢)

مكة من لغة تعالى

أما بعد

يُكْتَب به تُنْفَذت البحار وتكسرت الأقلام. ولم يلحق الفناء كلمات الله كما لم يلحق الفناء علم الله. لأن من فني كلامه لحقته الآفات وجرى عليه السكوت. فلما لم يجر ذلك على ربنا صَح أنه لم يزل متكلماً ولا يزال. وقد نفى سبحانه النفاذ عن كلامه كما نفى الهلاك عن وجهه إله.

وكان البيهقي في (الاسماء والصفات) ص ٣٧٩، قد احتج بالآية على جماعة كانوا يزعمون أن الله لا يتكلم بعدما تكلم في الأزل - على ما يقتضيه كلام الأشاعرة - حتى طالت خصومهم، فأملى بعضهم اعتقاده واستصوبه ابن خزيمة وارتضاه. وكان فيما أُملي، من زعم أن الله لم يتكلم إلا مرة. ولا يتكلم إلا ما تكلم به ثم انقضى كلامه كضر بالله. بل لم يزل الله متكلماً ولا يزال. لا مثل لكلامه لأنه صفة من صفات ذاته. نفى الله المثل عن كلامه كما نفى المثل عن نفسه. ونفى النفاذ عن كلامه كما نفى الهلاك عن نفسه..

١٣- وقوله: (اللقمان ٢٧).

(اللقمان ٢٧). وفيما تعنيه هذه الآية يقول أبو الجوزاء - وينحوه عن قتادة والربيع - (لو كان كل شجرة في الأرض أقلاماً والبحر مداداً، لنفذ الماء وتكسرت الأقلام، وبقيت كلمات الله قائمة لا يضيئها شيء).. وقد ذكر البيهقي هذه الآية ضمن ما عنون له ص ٢٥٧ بقوله: (جماع أبواب إثبات صفة الكلام وما يستدل به على أن القرآن كلام الله غير محدث ولا مخلوق ولا حادث).

د- ما جاء إلا على أن كلامه تعالى صفة قائمة به. والله لم يزل ولا يزال متكلماً بحرف وصوت.

١٤- وهذا أتى به البخاري تحت عنوان: «باب قوله تعالى: (رَبَّنَا كُنْ لَنَا نَصْرًا)» (الفتح ١٥)، (رَبَّنَا كُنْ لَنَا نَصْرًا). أي، حق. (رَبَّنَا كُنْ لَنَا نَصْرًا) (الطارق ١٣، ١٤)، باللعب.. وفيه نقل ابن حجر في الفتح ١٣/٤٧٥ عن ابن بطال قوله: «أراد - البخاري - بهذه الترجمة وأحاديثها ما أراد في الأبواب قبلها: أن كلام الله صفة قائمة به. وأنه لم يزل متكلماً ولا يزال.. والذي يظهر

أن غرضه أن كلام الله لا يختص بالقرآن، فإنه ليس نوعاً واحداً كما تقدم نقله عن قاله. وأنه وإن كان غير مخلوق وهو صفة قائمة به. فإنه يلقيه على من يشاء من عباده بحسب حاجتهم في الأحكام الشرعية وغيرها من مصالحهم. وأحاديث الباب كالصرحة بهذا المراد إله.

ويأتي في معنى ما سبق. ما جاء في قوله تعالى: (لَا تَسْأَلُ لِكُفْرَانٍ) (الأنعام ١١٥). (لَا تَسْأَلُ لِكُفْرَانٍ) (يونس ٦٤)، (وَيُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُخَيِّطَ لِمَنْ يَشَاءُ الْخَيْرَ) (الأنفال ٧). (ويحق الله الحق بكلماته ولو كره المجرمون..) (يونس ٨٢)، (وَيُخَيِّطُ اللَّهُ الْخَيْرَ لِمَنْ يَشَاءُ) (يونس ٩٦)، (وَنَسْتَكْتُمُ رَبِّكَ الْخَفِيُّ عَلَى مَنْ يَشَاءُ مِنْ بَيْنَا وَبَيْنَا) (الاعراف ١٣٧)، (وَنَسْتَكْتُمُ رَبِّكَ لَأَنلَأَنَّ مِنْ بَيْنِنَا وَبَيْنِنَا) (هود ١١٩)، فأعلم الله في كل ذلك. أن له كلمة يتكلم بها.

١٥- ومن صريح أدلة القرآن على إثبات كلامه تعالى حقيقة، وأنه بحرف وصوت يليقان بجلاله. ما جاء عن قتادة في معنى: (فَلَمَّا جَاءَهَا نُورًا أَنْ يُورِكَ مَنْ فِي النَّارِ وَمَنْ حَوْلَهَا) (النمل ٨، ١٢)، قال: «صوت رب العالمين، ذكره ابن خزيمة. ونظير آية النمل آيات القصص ٣٠، ٣٥. فقد روي عبد الله بن أحمد عن نوف قال: (أنا نوذي موسى من شاطئ الوادي. قال موسى: من أنت الذي تتناديني؟ قال: أنا ربك الأعلى). والذي نقله الأمام من النداء. إنما هو: الصوت المسموع كما قال تعالى: (وَأَسْمِعْ يَوْمَ يُنَادُوا لِلَّهِ أَنْ يَقْبَلُوا صَوْتَهُ) (ق ٤١). وقال: (إِنَّ إِلَهِكُمْ يَخَذُلُكُمْ مِنْ وَرَاءِ الْحُجُرَاتِ) (الحجرات: ٤).

١٦- وما جاء في قوله تعالى: (وَلَا تَنْفَعُ نَفْسٌ

شَيْئًا إِذَا تَبَيَّنَ الْحُكْمُ) (سبا: ٢٣)..

حيث يوب البخاري لهذه الآية. وعقب يقول: أنه تعالى قال على لسان ملائكته: (ماذا قال ربكم؟) «ولم يقل ماذا خلق ربكم.. وساق في ذلك قول ابن بطال - وقد نقله عنه ابن حجر في الفتح ١٣/٤٦٢ - «استدل البخاري بهذا على أن قول الله قديم لذاته، قائم بصفاته.

لم يزل موجودا به. ولا يزال كلامه لا يشبه كلام المخلوقين. خلافا للمعتزلة التي نفت كلام الله. وللكلابية في قولهم: (هو كناية عن الفعل والتكوين). وتمسكوا بقول العرب: (قلت بيدي هكذا) أي: حركتها. واحتجوا بـ (أن الكلام لا يعقل إلا بأعضاء ولسان. والباري منزّه عن ذلك). فرد عليهم البخاري بحديث الباب والاية. وفيهما: أنهم إذا ذهب عنهم الفزع. قالوا لمن فوقهم: (ماذا قال ربكم). فدل ذلك على أنهم سمعوا قولاً لم يفهموا معناه من أجل فزعهم. فقالوا: (ماذا قال؟) ولم يقولوا: (ماذا خلق؟). وكذا أجابهم من فوقهم من الملائكة بقولهم: (قالوا: الحق). و(الحق) أحد صفتي الذات التي لا يجوز عليها غيره لأنه لا يجوز في كلامه الباطل. فلو كان خلقا أو فعلا لقالوا: (خلق خلقا. إنسانا أو غيره). فلما وصفوه بما يوصف به الكلام لم يجز أن يكون (القول) بمعنى: (التكوين) هـ.

وفي خلاصة ما قيل في هذا يقول شيخ الإسلام في مجموع الفتاوى ٥٢٧/٦ ما نصه: ليس في الأئمة والسلف من قال: إن الله لا يتكلم بصوت. بل ثبت عن غير واحد من السلف والأئمة: أن الله يتكلم بصوت. وجاء ذلك في آثار مشهورة عن السلف والأئمة. وكان السلف والأئمة يذكرون الآثار التي فيها تكلم الله بالصوت ولا ينكرها منهم أحد. حتى قال عبد الله بن أحمد: قلت لأبي: إن قوما يقولون: إن الله لا يتكلم بصوت. فقال: (يا بني هؤلاء جهمية إنما يدورون على التعطيل). ثم ذكر بعض الآثار المروية في ذلك. وكلام البخاري في كتاب (خلق الأفعال) صريح في أن الله يتكلم بصوت. وفرق بين صوت الله وأصوات العباد هـ.

١٧- هذا. ومن أدلة القرآن على إثبات الكلام لله على حقيقته: قوله تعالى: (فَاتَّبِعُوا بِأَمْرِ رَبِّهِمْ إِنَّهُم يَكُونُونَ أَعْيُنًا لِّرَبِّهِمْ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ). (الأعراف/١٥٨). كذا بإخبار الله لنا أن النبي الأمي كان يؤمن بالله وبكلامه. وفي المراد بـ (كلماته) يقول الألوسي في (روح المعاني ١٢٢/٦): يعني: "بما أنزل عليه وعلى سائر

الرسل من كتبه ووحيه. وقري (وكلمته) على إرادة الجنس. أو القرآن. أو عيسى عليه السلام. والتصريح بالإيمان بالله للتبنيه على أن الإيمان به سبحانه لا ينفك عن الإيمان بكلماته ولا يتحقق إلا به".

هـ- ما جاء صريحا فيها إذا أراد سبحانه شيئا أن يقول له: (كن):

١٨- وذلك قوله: (١٠٠). **وَالْأَمْرُ إِلَيْهِ** (الأنعام/٧٣). وقوله: (إِنَّمَا قَوْلُنَا إِذَا شَاءْنَا أَنْ نَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ) (النحل/٤٠). وقوله: (إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ) (يس/٨٢). فأخبر أن الأمر بقول (كن) متقدم على الشيء المكون. ووجه الاستدلال بهذه الايات أن "الرب يخلق بقوله وكلامه. فإذا انتفت حقيقة الكلام عنه انتفى الخلق" كذا في الصواعق ص ٥٠٩.

١٩- وقوله: (إِنَّمَا الْمَسِيحُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ رُسُولُ اللَّهِ وَخُضِعَ لَهُ النَّاسُ إِنَّا نُرِيدُ أَنْ نَمُنَّ بِمَا نَعْبُدُ رَبَّنَا مِنْ دُونِهِ كَلِمَتَ رَبِّهِمْ أُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ) (البقرة/١٣٦). والمعنى: أن الله تعالى "أوحى كلمته إلى مريم فصار عيسى بكلمته من غير أب. ثم بين الكلمة التي أوحى بها إلى مريم. فصار عيسى مخلوقا. فقال: (إِنَّمَا مَثَلُ عِيسَى عِنْدَ اللَّهِ كَمَثَلِ آدَمَ خَلَقَهُ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ قَالَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ) (آل عمران/٥٩). فأخبر أن عيسى إنما صار مكونا بكلمة (كن) من غير أب كما صار آدم بشرا بكلمة (كن) من غير أب وأم".

و- ما جاء في إثبات الكلام مدلولاً عليه بطريق المغالطة: ٢٠- وذلك قوله: (وَأَنعَمَ قَوْمٌ مِّنْ قَبْلِهِمْ عَلَىٰ نَجْوَىٰ لَهُمْ فَمَا هُم بِأَعْيُنٍ لَّهُمْ إِلَّا يُحِبُّونَ) (الأنعام/١٤٨). وقوله: (أَمْ لَا يَرَوْنَ أَنَّ اللَّهَ بَالِغُ الْفِتْنَةِ وَلَهُ الْفَتْمُ وَلَئِن لَّمْ يَكُنْ لَّآلِهَةٍ إِلَّا اللَّهُ فَبِمَا نَضَعُ لِّلْكَافِرِينَ لَظْفَارَنَاهُمْ أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ) (الأنعام/١٨٩). حيث عاب الله الهة المشركين بأنها لا تكلم عابديها ولا ترجع إليهم قولا. والجهمية وصفوا الرب بصفة هذه الآلهة، عبادا بالله من قولهم وممن قال بقولهم.. وفي الايتين بيان أن عدم الكلام صفة نقص وأن الكلام صفة كمال فتكون لرب العزة من باب أولى. وفيهما ما يدل على أن نفي رجوع القول ونفي التكليم. نقص يستدل به على عدم ألوهية

العجل. قال بعض أهل العلم: (إن الجهمية هم المشبهة، لأنهم شبهوا ربهم بالصنم والأصنام والأبيكم الذي لا يسمع ولا يبصر ولا يتكلم ولا يخلق).

٢١- ومثله ما جاء من الآيات دالا على حرمان أهل الخسران من التلذذ بكلام الله له. وجعل عدم كلام تعالى لهم عقوبة حرمان. من نحو ما جاء في قوله تعالى عمن اشتروا بآيات الله وعهده وأيمانهم ثمنا قليلا، (ولا يسكننهم الله) (البقرة/ ١٧٤، آل عمران/ ٧٧). وقوله على لسان من غلبت عليهم شقوتهم وكانوا قوما ضالين، (ربنا نعرف من ربنا من غلبت من طغوتهم) (الأنعام/ ١٠٨، ١٠٧). وكذا بما يقتضي، أن غضبه سبحانه سبب لمنع الكلام، وبما يعني بمفهوم المخالفة، إثبات كلامه تعالى لمن لم يكونوا كذلك. ونص عبارة ابن أبي العز في شرحه على الطحاوية ص ١٠٩ لتفسير آية آل عمران، "أهانهم بترك تكليمهم. والمراد أنه لا يكلمهم تكليم تكريم. وهو الصحيح إذ قد أخبر في الآية الأخرى أنه يقول لهم في النار: (أخسنا فيها ولا تكلمون)، فلو كان لا يكلم عباده المؤمنين، لكانوا في ذلك هم واعدادهم سواء. ولم يكن في تخصيص أعدائه بأنه لا يكلمهم فائدة أصلا".

ز- ما جاء دالا على أن القرآن هو كلام الله على الحقيقة وليس النبي إلا ممثلا ومبلغا به عنه.

٢٢- ومنه قوله: (وكان فريقا منهم ينمورون) (البقرة/ ٧٥). كذا بإضافته الكلام إليه إضافة معنى وإضافة صفة إلى موصوف لا تنفصل عنه. كونه - شأن القدرة والإرادة والعلم - معنى من المعاني التي لا تقوم بنفسها. وإنما تقوم بالموصوف بها.. وليس من نوع إضافة التخصيص والأعيان والتشريف كما في (ناقة الله) و(بيت الله) وقوله: (ونضخت فيه من روحي). ولا الإضافة العامة التي تكون بمعنى الإيجاد كما في (رب العالمين).. ودون أن يقول: (يسمعون خلق الله).. ونظيره:

٢٣- قوله تعالى في خطاب نبيه: (وإن أحد من لئسركم أتبعك فآخرك حتى ينزع كفه أمي) (التوبة/ ٦). حيث "أثبت أن القرآن كلام الله.

ولا يكون شيء واحد كلاما للرسول وكلاما لله". وعن مجاهد في هذه الآية قوله: "(إنسان يأتيه صلى الله عليه وسلم فيسمع ما يقول وما ينزل عليه. فهو آمن حتى يأتيه فيسمع كلام الله ثم يبلفه مأمته). ذكره البخاري في صحيحه ومقصده: "بيان أن قول العبد غير كلام الله". إذ المعنى: "(حتى يسمع كلام الله) لا كلامك ونفمتك ولحنك. ولا لو كان ما سمعوه من النبي ليس بكلام الله لم تحصل الاستجارة لهم.

ح- وأن أفعالنا - دون أفعاله. و(الكلام) واحد منها- هي المخلوقة:

٢٤- وهذا يدل عليه قوله: (وإن أحد من لئسركم أتبعك فآخرك حتى ينزع كفه أمي) (الملك/ ١٣). وقد ترجم البخاري بهذه الآية ليشير إلى أن القول أعم من أن يكون بالقرآن أو بغيره، فإن كان بالقرآن فالقرآن كلام الله. وهو من صفات ذاته فليس بمخلوق لقيام الدليل القاطع بذلك. وإن كان بغيره فهو مخلوق بدليل قوله تعالى بعدها: (ألا يعلم من خلق) بعد قوله: (إنه عليم بذات الصدور).. يقول ابن حجر في الفتح ٥١٠/١٣:

"وإنما قصد البخاري الإشارة إلى النكتة التي كانت سبب محنته بمسألة اللفظ. فأشار بالترجمة إلى أن تلاوة الخلق تتصف بالسر والجره ويستلزم أن تكون مخلوقة. وقد قال في (خلق أفعال العباد) ص ٨٣ بعد أن ذكر عدة أحاديث دالة على ذلك: (فبين عليه السلام أن أصوات الخلق وقراءتهم ودراستهم وتعليمهم وألسنتهم مختلفة. بعضها أحسن وأرى وأحلى وأصوت وأرتل والحن وأعلى وأخفى وأغضى وأجشع وأجهر وأخفى وأقصر وأمد والين من بعض). وقال ص ١٧٣ مستشهدا بآية الملك: "التخليق فعل الله وأفاعيلنا مخلوقة.. ولا يشك عاقل بأن.. جميع القرآن هو قوله. والقول صفة القائل. موصوف به. فالقرآن قول الله تعالى والقراءة والكتابة والحفظ للقرآن هو فعل الخلق لقوله: (فأما من قرأ القرآن) (المزمل/ ٢٠)".

والى لقاء آخر.. والحمد لله رب العالمين.



الإنسانية التي لا يمكن مكافأتها

عبد الله أحمد الأقرع

على وقتها قال: ثم أي؟ قال: بر الوالدين قال: ثم أي؟ قال: الجهاد في سبيل الله قال: حدثني بهن، ولو استرذثه لزدني. (صحيح البخاري: ٥٩٧٠).

هذا ما يكون من عناية الإسلام بالوالدين على العموم، وإنك لو اجد بعد ذلك حالة من القداسة والاعزاز، تلك التي توج الإسلام بها الأم إكراماً لها وتقويها بشأنها وقياماً بحقها وجبراً لحاظها ومراعاة لضعفها وحفاظاً على دورها في التربية، لذا هبني أجد دليلاً يبين متى يجزي الابن أباه. قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: لا يجزي ولد والداً، إلا أن يجده مملوكاً فيشتريه فيعتقه.. (صحيح مسلم ١٥١٠).

ولم أجد فيما أعرف دليلاً يبين إمكانية أن يجزي الابن أمه وكيف لا؟ وقد حملتك أمك في أحشائها تسعة أشهر، وهنا على هن، حملتك

الحمد لله والصلاة والسلام على رسول الله وعلى آله وصحبه ومن والاه، وبعد:

فقد أوجب الإسلام على الأبناء بر الوالدين، مهما كانوا عليه من أوضاع، أغنياء أو فقراء، مؤمنين بالله أو كافرين، بارين بالولد أو عاقين، محسنين إليه أو مسيئين، طالما لم يأمراه بمعصية الله عز وجل: لحديث أسماء بنت أبي بكر رضي الله عنهما قالت: قدمت علي أمي وهي راغبة، وهي مشركة في عهد قريش ومذتهم التي كانت بينهم وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم، فقلت: يا رسول الله، إن أمي قدمت علي وهي راغبة، وهي مشركة، أفأصلها؟ قال، صليها قال، وأظننها ظنرها. (متفق عليه). ثم بين النبي الأمين صلى الله عليه وسلم أن هذا البر من أفضل الأعمال الصالحة بعد الصلاة التي هي عمود الدين، عن عبد الله بن مسعود، رضي الله عنه، سألت النبي صلى الله عليه وسلم: أي العمل أحب إلى الله؟ قال: الصلاة

كرها، ووضعته كرها. ولا يزيدها نموك إلا ثقلاً وضعفاً. وعند الوضع رأت الموت بعينها.

وقال الله تعالى: «وَوَسَّيْنَا لِلْآنَسِ بَوْلْدِي حَمْلُهُ أَنَّهُ وَفَّ عَلَ وَفِي وَصَلَهُ فِي عَمِيرَ أَيْ أَنْكَرَ لِي وَلَوْلَيْكَ إِنْ أَلْبَسَ» (لقمان، ١٤).

ولكن لما بضرت بك إلى جانبها سرعان ما نسيت الأمها. وعلقت فيك جميع آمالها. بعد الله سبحانه- رأت فيك بهجة الحياة وزينتها. ثم شغلت بخدمتك ليلاً ونهارها. تغذيك بصحتها طعامك دُرّها. وبيتك حجرها. ومركبك يداها. تجوع لتشبع أنت. وتسهر لتنام أنت. فهي بك رحيمة. وعليك شفقة. إذا غابت عنك دعوتها. وإذا اعرضت عنك ناجبتها. وإذا أصابك مكروه استفتت بها. تحسب كل الخير عندها. وتظن أن الشر لا يصل إليك إذا ضمتك إلى صدرها. أو لحظتك بعينها.

ولطالما كانت تلمس عنك الأذى بيمينها. وتسهر عليك إذا اشتكت. فلا تنام حتى تنام. ولا تستريح حتى تستريح. من أجل ذلك جعل الله تعالى على لسان رسول الله صلى الله عليه وسلم للام ثلاثة أرباع البر والطاعة وللأب ربع واحد لأنها حقل الإنبيات الانساني وموئل الفيض الرباني والمدرسة التي يتربى فيها الطفل فيأخذ من روحها وحنانها فكانت- وما زالت- مهد الطفولة الناشئة. إن عمل الأم الجميل ودورها الأصل يبدأ حين يصير الإنسان جنيناً في بطنها ثم يولد طفلاً صغيراً لا يعرف شيئاً من أمور الحياة ثم صار فتى يافعا وهي في كل هذه الأطوار تلازمها بحنانها وتعطف عليه بقلبها وتلاطفه بفضاها ولا يفارقه قلبها حيثما حل واينما سار. فعن أبي هريرة رضي الله عنه: جاء رجل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم. فقال: من أحق الناس بحسن صحابتي؟ قال: أمك قال: ثم من؟ قال: ثم أمك قال: ثم من؟ قال: ثم أمك قال: ثم من؟ قال: ثم أمك. (أخرجه البخاري ١٥٩١١). ومسلم (٢٥٤٨).

ثلاث أرباع البر جعلت للام وحدها. فكانت لفتة جميلة من الحديث انتظمت مع الآية الكريمة:

كُرَّمًا وَحَمْلُهُ. وَصَلَهُ نَشْرُوه. (الأحقاف، ١٥).

حمله أمه كرها، هذه واحدة.. ووضعته كرها، هذه ثانية.. وحمله وفصاله ثلاثون شهرا.. هذه الثالثة- ثلاثة أعمال شاقة وكريمة في وقت واحد وكان لكل واحد منهما ربع البر والإحسان. إن الإنسان مهما أحسن إلى أمه فلن يوفيها حقها. ولن يستطيع أن يعوضها عن تلك السنين التي أفنتها في خدمته وتربيته.

ولك أخي أن تتخيل هذا الموقف: شهد ابن عمر ورجل يمانى يطوف البيت حمل أمه وراء ظهره يقول: أئني لها يعيزها المذلل. إن ذعرت ركابها لم أذعر. ثم قال: يا ابن عمر. أئني جزيئها؟ قال: لا. ولا بزفرة واحدة. ثم طاف ابن عمر فأتى المقام فصلى ركعتين. ثم قال: يا ابن أبي موسى. إن كل ركعتين تكفران ما أمامهما. (صحيح الأدب المفرد ٩).

معنى: ولا بزفرة واحدة، المرة من الزفر وهو تردد النفس حتى تختلف الأضلاع. وهذا يعرض للمرأة عند الوضع.

سبحان الله: هذا التعب الذي تحمله الرجل وهو يحمل أمه ويؤدي بها المناسك. وهذه المشقة. والإعياء والمعاناة. ولك أن تتخيل الحرم وقد اكتظ بالطنافين. والزحام خانق. فظن الرجل أنه بذلك قد كافأها. ورد إليها بعض حقوقها. فقال له ابن عمر رضي الله عنهما: لا. ولا بزفرة واحدة.. لا يضي بزفرة واحدة من زفرات الأم التي تعرضت لها عند الوضع. فكيف بإحسانها كلها إليك. وكيف بتأريخها الطويل معك ومع إخوتك وأخواتك؟

وقال رجلٌ لأمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله عنهما: إن لي أمًا بلغ بها الكبر. وأنا لا تقضي حاجتها إلا وظهري مطية لها. فهل أديت حقها؟ قال: لا. لأنها كانت تصنع بك ذلك. وهي

صوت قارئ يقرأ. فقلت: من هذا؟ قالوا: هذا حارثة بن النعمان. فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: كذاك البِر. كذاك البِر. وكان أبر الناس بأمه. (رواه أحمد ٢٥١٨٢).

وعنها أيضاً رضي الله عنها قالت: كان رجلاً من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم أبر من كان في هذه الأمة بأمهما، عثمان بن عفان. وحارثة بن النعمان. رضي الله عنهما. أما عثمان، فإنه قال: ما قدرت أنأمل وجه أمي منذ أسلمت. وأما حارثة، فكان يطعمها بيده، ولم يستفهما كلاماً قط تأمر به، حتى يسأل من عندها بعد أن يخرج: ماذا قالت أمي. (التبصرة: ١/١٨٨).

سبحان الله! هل اعتبر واتعظ أبناء اليوم؟

وعن طلحة بن معاوية السلمي: أتيت النبي صلى الله عليه وسلم فقلت يا رسول الله إني أريد الجهاد في سبيل الله. قال: أمك حية؟ قلت نعم. قال النبي صلى الله عليه وسلم: الزم رجلها فثم الجنة. (صحيح الترغيب: ٢٤٨٤).

وعن معاوية بن جاهمة السلمي: أن جاهمة جاء إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله أردت أن أغزو وقد جئت أستشيرك. فقال: هل لك من أم؟ قال: نعم. قال فالزمها فإن الجنة عند رجلها. (صحيح الترغيب: ٢٤٨٥).

وعن أبي الدرداء رضي الله عنه: أن رجلاً أتاه فقال إن لي امرأة وإن أمي تأمرني بطلاقها فقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الوالد أوسط أبواب الجنة فإن شئت فأضغ هذا الباب أو احفظه. (صحيح الترغيب: ٢٤٨٦).

ومن أسباب إجابة الدعاء:

عن أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: يأتي عليكم أويس بن عامر مع أمداد أهل اليمن. من مراد، ثم من قرن، كان به برص فبرأ منه إلا موضع درهم، له والدة هوبها



تتمنى بقاءك. وأنت تصنعه وتتمنى فراقها.

ونقد جمل الإسلام بر الأم من

أسباب السعادة في الدارين:

فهو من أسباب مغفرة الذنوب. فعن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما: أن رجلاً أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله إني أصيبت ذنباً عظيماً فهل لي من توبة قال هل لك من أم؟ قال: لا. قال: هل لك من خالة؟ قال: نعم. قال: فبرها. (صحيح الترمذي ١٩٠٤).

وعن ابن عباس رضي الله عنهما: أنه أتاه رجل فقال إني خطبت امرأة فابث أن تنكحني وخطبها غيري فأحببت أن تنكحه فغرت عليها فقتلتها فهل لي من توبة قال أمك حية قال لا قال ثبت إلى الله عز وجل وتقرب إليه ما استطعت.

قال عطاء بن يسار: فذهبت فسألت ابن عباس لم سألتك عن حياة أمه فقال إني لا أعلم عملاً اقرب إلى الله عز وجل من بر الوالدة. (صحيح الأدب المفرد ٤، والصحيحة: ٢٧٩٩)..

ومن أسباب دخول الجنة:

عن عائشة أم المؤمنين رضي الله عنها قالت: قال رسول الله: نمت فرأيتني في الجنة. فسمعت

بِرٍّ. لو أقسم على الله لأبره. فإن استطعت أن يستغفر لك فأفعل فاستغفر لي. فاستغفر له. (مسلم، ٢٥٤٢).

الله أكبر، عمر الفاروق الذي قال فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم: «والذي نفسي بيده، ما ثقيك الشيطان قط سالكا فجاً إلا سلك فجاً غير فجك». (البخاري، ٣٢٩٤).

عمر الفاروق أحد العشرة المبشرين بالجنة يطلب عن أويس التابعي أن يستغفر الله له، ثرى ما الذي سماه بهذا التابعي الجليل. وما الذي وصل به إلى تلك الرتبة العلية؟

إن الذي أوصله إلى تلك المكانة السامية والدرجة العلية. والذكر الحسن أو شهادة الرسول صلى الله عليه وسلم له. الذي أوصله ذلك بره بامه. فهكذا البر يصنع بالأبرار. وجعل الإسلام طاعة الأم وبرها مقدماً على بعض أنواع العبادة. فلإنسان أن يقطع صلاة التفل كي يجيب أمه إذا دعت. وإن لم يفعل فقد أغضبها. وبهذا يكون قد أغضب ربه. كما في حديث جريج العابد. حين دعوته أمه وهو يصلي فلم يجبه. وتكرر النداء فلم يجبه. فقالت: اللهم لا يموت جريج حتى ينظريه وجوه المياميس. (البخاري، ١٢٠٦).

ومن صور البر بعد المات:

عن عبد الله بن عباس رضي الله عنهما: أن امرأة جاءت إلى النبي صلى الله عليه وسلم. فقالت: إن أمي نذرت أن تحج فماتت قبل أن تحج. فأحج عنها؟ قال: نعم، حجي عنها. أرايت لو كان على أمك دين أكننت قاضيته؟ قالت: نعم. فقال: اقضوا الله الذي له. فإن الله أحق بالوفاء. (صحيح البخاري ٧٣١٥).

وكذا من صور البر بعد الموت الدعاء والاستغفار للأبوين.

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: إن الرجل ليتبعه يوم القيامة أمثال الجبال

من الحسنات، فيقول: أئى هذا؟ فيقول: باستغفار ولدك لك من بعدك. (أحمد: ٥٠٩/٢).

يظن البعض أن بر الوالدين مجاله الحياة الدنيا، فإذا ما انتهت حياتهما في الدنيا فقد تحلل الشخص من هذا الواجب وذلك خطأ مبين. فإن بر الوالدين على خلاف ذلك، إنه يمتد إلى ما بعد الوفاة، عن أبي أسيد الساعدي مالك بن ربيعة، بينا نحن عند رسول الله صلى الله عليه وسلم إذ جاءه رجل من بني سلمة فقال يا رسول الله هل بقي من بر أبوي شيء أبرهما به بعد موتهما قال نعم الصلاة عليهما والاستغفار لهما وإنقاذ عهدهما من بعدهما وصلة الرحم التي لا توصل إلا بهما وإكرام صديقهما.

ويخطئ البعض حين يقطع أمه طوال العام. بل قد يسبها ويفضل زوجته وأولاده عليها. ثم هو يذهب إليها يوماً في السنة حاملاً بين يديه شيئاً من الهدية ويظن أنه بذلك بار بأمه. ومخافة أن ياثم في ظنه ولم يعلم المسكين أن كل لحظة عاق أمه أو أبيه بالكلام أو بالسب أو بالقطيعة ولو بالنظرة الحادة فإنه آثم عاص لله مرتكب كبيرة من أكبر الكبائر. والجنة عليه حرام.

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «ثلاثة حرم الله تبارك وتعالى عليهم الجنة: مدمن الخمر. والمعاق. والذئب الذي يقر الخبيث في أهله». (صحيح الجامع: ٥٧٠٤).

عن محمد بن سيرين قال: كنا عند أبي هريرة ليلة. فقال: «اللهم اغفر لأبي هريرة. ولأمي. ومن استغفر لهما». قال محمد: فنحن نستغفر لهما حتى ندخل في دعوة أبي هريرة. (صحيح الأدب المفرد ٢٨).

رَبَّنَا اغْفِرْ لِي وَلِوَلَدِي وَلِلْمُؤْمِنِينَ يَوْمَ يَقُومُ الْحِسَابُ. (إبراهيم: ٤١). رَبَّنَا آتِنَا مَا نَحْنُ بِأَعْيُنِنَا. (الاسراء: ٢٤).

نظرات في أحكام الطلاق

(١١)

وقوع الطلاق البدعي



نَحْمَدُكَ يَا رَبِّي لَمْ يَكُنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَلَمْ يَخْلُقْ
وَالْأَكْثَرُ رُبُّكَ الْخَبِيرُ ، (سبا، ١). وأشهد أن لا
إله إلا الله وحده لا شريك له. وأشهد أن محمداً
عبده ورسوله. صلى الله عليه وعلى آله وصحبه
أجمعين.

وبعد: فهذا هو المقال الرابع في هذه النظرات. وهو
المقال الثاني في حكم الطلاق البدعي. ولعل هذه
المسألة: وقوع الطلاق البدعي من أهم مسائل هذا
الباب، وهي مزلة أقدام. وهذه المسألة ليس فيها
قول بالاحتياط:

- فمن قال بأن الطلاق البدعي للوقت لا يقع.
وهو واقع: فقد أحل هذه المرأة لأجنبي وهي عليه
حرام إجماعاً. وحزم زواجها من غيره وهو حلال
إجماعاً.

- ومن قال بأن الطلاق البدعي للوقت واقع. وهو
غير واقع: فقد حرمها على زوجها وهي حلال.
وأحل لها نكاح غيره وهي عليه حرام: فالعقد على
المتزوجة باطل إجماعاً.

واختيار قول من القولين بغير دليل واضح قول
على الله بغير علم. قال الله تعالى: ﴿...﴾
سبحي به بحمده عظيم... ﴿...﴾
حُكْمًا وَأَنْ تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ ، (البقرة: ١٦٨،
١٦٩).

واختيار قول بالهوى كذب على الله في التحليل
والتحريم. قال تعالى:

﴿...﴾
عَنْ دُونِ عَلَى مَن لَّحَدَّثَ لَأَنْفَعُ... (التحل: ١١٦).

ولذا فسأخرج قليلاً عن منهج هذه النظرات
المنبهة على: تصور صورة المسألة. وتصور صورة
الاستدلال إلى شيء من التفصيل. فأقول وبالله
التوفيق والسداد:

سؤال هذه المسألة: هل يقع طلاق البدعي؟

هذه المسألة اختلف فيها أهل العلم على ثلاثة
أقوال إجمالاً:

الأول: أن الطلاق البدعي محرم. وهو واقع. وهو
مذهب الجمهور.

الثاني: أن طلاق البدعي محرم. وفيه تفصيل.
فبعضه واقع وبعضه غير واقع. وهو مذهب
الظاهرية. وقد انتصر له ابن حزم.

الثالث: أن الطلاق البدعي محرم، وهو للزمن وحده غير واقع، وهو مذهب: ابن تيمية، وقد نصره ابن القيم في مصنفاته.

وتفصيل هذه الأقوال،

القول الأول: أن طلاق البدعة محرم، وهو واقع على كل حال إن كان من أهل وضادف المحل، وهو مذهب جماهير الأمة سلفا وخلفا، ومنهم المذاهب الأربعة، بل قد حكي فيه الإجماع.

القول الثاني: أن طلاق البدعة إن كان من أهل وضادف المحل محرم.

وأما لزومه ووقوعه فله خمس حالات، لا يلزم في بعضها ويلزم في بعضها:

١- فلا يلزم ولا يكون نافذا في حالين منها.

٢- ويلزم ويكون نافذا في ثلاث حالات منها.

على التفصيل التالي:

١- الحالان اللذان لا يلزم فيهما طلاق البدعة،

أ- أن يطلقها طليقة واحدة رجعية في طهر من فيه، أو في حيض، فحكمه: لا يلزمه الطلاق، فلا يكون نافذا.

ب- أن يطلقها طليقتين رجعيتين في طهر من فيه، أو في حيض، فحكمه: لا يلزمه الطلاق، فلا يكون نافذا.

٢- الحالات الثلاثة التي يلزم فيها طلاق البدعة، فيكون واقعا:

أ- أن يطلقها في طهر من فيه، أو في حيض طليقة نائمة تبين بها، فيلزم الطلاق فيها، فيكون نافذا.

ب- أن يطلقها في طهر من فيه، أو في حيض ثلاث طلاقات مجموعة تبين بها، فيلزم الطلاق فيها، فيكون نافذا.

ج- أن يطلقها في حيض قبل الدخول سواء طلقها واحدة أو أكثر، فيحرم، ويلزم الطلاق فيها، فيكون نافذا.

وهو مذهب الظاهرية، كما حكاه ابن حزم في المحلى، وانتصر له.

قال في المحلى (٣٥٨/٩): «فإن طلقها طليقة أو طليقتين في طهر وطنها فيه، أو في حيضتها: لم ينفذ ذلك الطلاق وهي امراته كما كانت، إلا

أن يطلقها كذلك نائمة، أو ثلاثة مجموعة فيلزم».

وأورد سؤالا عن مذهبهم، وأجاب عنه، قال في المحلى (٣٨٣/٩): «فإن قالوا: إنكم تلزمونه

الطلاق في الحيض، وفي طهر مسها فيه:

- إذا كان طلاقا ثالثا.

- أو ثلاثة مجموعة.

- وفي غير المدخول بها بكل حال؟

قلنا: نعم.

وهل قال قائل بهذا التفصيل قبل الظاهرية،

جوز ابن حزم أن يكون ذلك مذهب ابن عمر-

رضي الله عنهما- قال المحلى (٣٨٤/٩): «قد

يمكن أن ابن عمر أراد بالمعصية من طلقها

كذلك دون الثلاث».

ونفى ثبوت الإجماع وإن لم يعرف المخالف،

وجوز أن يكون ذلك مذهب ابن عباس،

وابن مسعود، وابن عمر- رضي الله عنهم-،

وطاووس، وخلاس بن عمرو- رحمهما الله-.

أقول، أما ابن عمر- رضي الله عنهما-:

فهذا الذي ذكره ابن حزم لا يصح عنه، بل

الوارد عنه، لا تعتد بتلك الحيضة، رواد

ابن أبي شيبة (١٧٧٥٢)، وابن الأعرابي في

معجمه (١٧٥١)، والبيهقي في السنن الكبرى

(١٥٤٠٢)، وقد أخرجه ابن حزم مختصرا

من نفس مخرجه، واحتج به، وهو خطأ،

وسياتي.

وأما طاووس: فسيأتي حديثه وما فيه.

وأما خلاص بن عمرو: فهذا الذي ذكره ابن

حزم لا يصح عنه أيضا، بل الوارد عنه أنه لا

يعتد بتلك الحيضة، أخرجه ابن أبي شيبة

(١٧٧٦٠).

ولنا وقفة مع ما نقله عن ابن عباس ستاتي

قريبا.

قال ابن حزم في المحلى (٣٧٦/٩-٣٧٧)،

وقد كذب مدعي ذلك: لأن الخلاف في ذلك

موجود، وحتى لو لم يبلغنا لكان القاطع على

جميع أهل الإسلام بما لا يقين عنده به، ولا

بلغه عن جميعهم، كاذبا على جميعهم.

روينا من طريق عبد الرزاق عن وهب بن نافع

أن عكرمة أخبره: أنه سمع ابن عباس يقول:

«الطلاق على أربعة أوجه: وجهان حلال، ووجهان حرام؛ فأما الحلال، فإن يطلقها من غير جماع، أو حاملاً مستبيناً حملها.

وأما الحرام: فإن يطلقها حائضاً، أو حين يجامعها لا يدري أيشتمل الرحم على الولد أم لا؟» (وحدّث ابن عباس: أخرجه عبد الرزاق (١٠٩٥٠)؛ عن وهب بن نافع، أن عكرمة أخبره أنه سمع ابن عباس به.

وفيه: وهب بن نافع، الصنعاني، اليماني، عم عبد الرزاق بن همام، لخص حاله في المعجم الصغير لرواة الإمام ابن جرير الطبري (٦٣٠/٢) فقال: سكّت عنه البخاري، وابن أبي حاتم، وذكره ابن حبان في الثقات).

قال أبو محمد: ومن المحال أن يخبر ابن عباس عما هو جائز بأنه حرام.

ومن طريق ابن وهب أخبرني جرير بن حازم عن الأعمش أن ابن مسعود قال: «من طلق كما أمر الله تعالى فقد بين الله تعالى له، ومن خالف فإنما لا تطيق خلافه».

نا يونس بن عبيد الله نا ابن عبد الله بن عبد الرحيم نا أحمد بن خالد نا محمد بن عبد السلام الخشني نا ابن بشار نا عبد الوهاب بن عبد المجيد الثقفي نا عبيد الله بن عمر عن نافع مولى ابن عمر عن ابن عمر أنه قال في الرجل يطلق امرأته وهي حائض، قال ابن عمر: لا يعتد بذلك.

ومن طريق عبد الرزاق عن ابن جريج عن عبد الله بن طاووس عن أبيه أنه: كان لا يرى طلاقاً ما خالف وجه الطلاق، ووجه العدة.

وكان يقول: وجه الطلاق: أن يطلقها طاهراً عن غير جماع، وإذا استبان حملها..

(وحدّث طاووس الأول: أخرجه عبد الرزاق (١٠٩٢٥)، ولفظه: عن ابن جريج، عن ابن طاووس، عن أبيه: «أنه كان لا يرى طلاقاً ما خالف وجه الطلاق ووجه العدة، وأنه كان يقول: يطلقها واحدة ثم يدعها حتى تنقضي عدتها.

والثاني: أخرجه عبد الرزاق (١٠٩٢٣).

ولفظه: عن ابن جريج، عن ابن طاووس، عن أبيه، أنه كان يقول: «وجه الطلاق أن يطلقها طاهراً من غير جماع، وإذا استبان حملها».

وقال ابن حزم: «نا محمد بن سعيد بن ثبات نا عباس بن أصبغ نا محمد بن قاسم بن محمد نا محمد بن عبد السلام الخشني نا محمد بن المثني نا عبد الرحمن بن مهدي نا حمام بن يحيى عن قتادة عن خلاص بن عمرو أنه قال في الرجل يطلق امرأته وهي حائض، قال: لا يعتد بها.

قال أبو محمد، والعجب من جرأة من ادعى الإجماع على خلاف هذا، وهو لا يجد فيما يوافق قوله في إمضاء الطلاق في الحيض، أو في طهر جامعها فيه كلمة عن أحد من الصحابة- رضي الله عنهم- غير رواية عن ابن عمر قد عارضها ما هو أحسن منها..

وهنا ملاحظات على ما قاله ابن حزم، الأولى: أن ما حكاه عن ابن عباس- سبق وليس فيه: أن من طلق لغير السنة لا يقع طلاقه-، وكذا ابن مسعود- رضي الله عنهما- على التسليم بثبوتهما، فليس فيهما أنهما لا يقولان بلزوم الطلاق البدعي، وما نقله عنهما من أنهما يقولان بحرمة الطلاق البدعي فإجماع، فهاتان مسألتان، وليست مسألة واحدة، فقد حاد عن محل الخلاف، وترك ظاهريته في الأخذ بالنص.

(وحدّث ابن مسعود السابق: أخرجه عبد الرزاق (١٠٩٢٩) عن الثوري، عن أبي إسحاق، عن أبي الأحوص، عن ابن مسعود قال: قال: «من أراد أن يطلق للسنة كما أمر الله فليطلقها طاهراً من غير جماع».

وليس فيه: أن من طلق لغير السنة لا يقع طلاقه.

والحدّث فيه: أبو إسحاق الهجري: إبراهيم بن مسلم قال الذهبي في ميزان الاعتدال (٢١٦/٦٥/١):

ضعفه ابن معين، والنسائي.

وقال أبو حاتم: ليس بقوي.

وقال ابن عدي: إنما أنكروا عليه كثرة روايته عن أبي الأحوص. عن عبد الله. وعامتها مستقيمة.

ولخص الحافظ حاله في التقريب فقال (ص ٩٤ رقم: ٢٥٢): لين الحديث، رفع موقوفات).

الثانية: أن ما نقله عن ابن عمر- رضي الله عنهما- ليس صريحا عنه في أنه لا يعتد بالطلاق البدعي. بل قد تناقض في هذه الدعوى؛ لأنه لما روى عن ابن عمر- رضي الله عنه- ما جاء في الصحيحين أنه اعتد بطلاقه قال: لعله مذهب ابن عمر. أو من دونه. وليس قول النبي- صلى الله عليه وسلم-.

الثالثة: أن ما نقله عن طاووس من عدم اعتداده بالطلقة ليس صريحا. بل غاية ما فيه: أنه لا يرى طلاقا ما خالف وجه الطلاق. ووجه العدة.

ومعناه: لا يرى أن هذا الطلاق ليس للسنة. ويرى أن هذا الطلاق ليس للعدة التي أمر الله بها. ويفسر قوله: وجه الطلاق: أن يطلقها طاهرا عن غير جماع. وإذا استبان حملها.

ولم يتعرض لنفاذ الطلاق من عدمه. وقد جاء عنه ما يبين أنه يقول بنفاذ هذا الطلاق. فقد أخرج عنه ابن أبي شيبة. قال: حدثنا أبو بكر قال: نا ابن عليه. عن ليث. عن طاووس قال: «إذا طلق الرجل المرأة. وهي حائض لم تعتد بتلك الحيضة». (أخرجه ابن أبي شيبة (١٧٧٥)).

فقوله: لم تعتد بتلك الحيضة كالصريح في وقوع الطلاق عليها. لكن لا تبدأ العدة بالحيضة التي وقع عليها فيها الطلاق البدعي.

الرابعة: أن ما نقله عن خلاص بن عمرو من عدم اعتداده بالطلقة ليس صحيحا. بل الوارد عنه: عدم الاعتداد بالحيضة التي وقع فيها الطلاق. أخرج ابن أبي شيبة. قال: حدثنا أبو بكر قال: نا ابن مهدي. عن همام. عن قتادة. عن سعيد. وخلاس. قالوا: لا تعتد بتلك الحيضة. (أخرجه ابن أبي

شعبة: ١٧٧٦).

الخامسة: أنه ليس في جميع ما ذكر لو افترضنا ثبوته- تنزلا- التفصيل الذي قال به الظاهرية.

فبقي له ما قاله أولا أنه لا يعتد بهذا الإجماع مع اعتقاد مخالفته للسنة في اعتقاده. وأن الخلاف في ذلك موجود. حتى لو لم يبلغنا. وهو نظر ضعيف كما رأيت.

وأما قائل بمذهبهم على التفصيل. فلا أعلم قائلأ به. وهو يستشهد على صحته بحديث ابن عمر- رضي الله عنهما- والصحيح عن ابن عمر: أنه لا يوافقهم عليه أيضا.

القول الثالث: أن طلاق البدعة محرم. وهو غير واقع. وقد ذهب إليه ونصره كل من شيخ الإسلام ابن تيمية. وشيخ الإسلام ابن القيم رحمهما الله تعالى. ونصره في كثير من الأبحاث. وجرت عليهما كثير من المحن بسببه. وقال به من فضلاء المعاصرين جمع من أهل العلم. وأما القائلون بهذا المذهب من السلف فقد نقله ابن القيم عن نقل عنهم ابن حزم عدم الوقوع. ويرد على قوله ما ورد على قول ابن حزم. فالصحيح أنه لا قائل به من السلف. (ينظر: زاد المعاد ٢٠٢/٥).

والفرق بين مذهب ابن تيمية وابن القيم ومذهب ابن حزم القول بالتفصيل.

فهما يوافقان الظاهرية وابن حزم في: عدم وقوع الطلاق البدعي للوقت. على من طلق طلقة أو طلقتين في حيض أو في طهر مس فيه ويخالفان ابن حزم والظاهرية في: القول بوقوعه على من طلق ثلاثا جميعا. أو طلق ثالثة في حيض أو في طهر مس فيه.

فيقولان بعدم الوقوع في الكل. وهذا لم يسبقهم إليه أحد من أصحاب المذاهب المعروفة.

فهذه صورة الخلاف ملخصة في هذه المسألة. وقد استدل الفريقان فيها بالمنطوق. والمعقول. وطالت بينهما المناقشات.

وهنا قد ان لي أن أضع القلم لضيق المحل عن ذكر ما فوق ذلك. وإلى لقاء قريب إن شاء الله تعالى.

استشعار المسلم مراقبة الله له

صالح نجيب الدق

درجات المراقبة

المراقبة لها ثلاثة درجات. وهي:

- (١) مراقبة الله تعالى في طاعته بالتعمل الذي يَرْضِيهِ.
- (٢) مراقبة الله تعالى عند ورود المفصية بتركها.
- (٣) مراقبة الله تعالى في الهمم والخواطر والسر والإعلان. (رسالة المسترشدين، للحارث المحاسبي، ص ١٨١).

الله رقيب على عباده:

- (١) قال سبحانه: (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَخَوُّونَ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ۝ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيبٌ ۝) (النساء: ١). قال الإمام ابن كثير (رحمه الله): قوله: (إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيبًا). أي: هو مراقب لجميع أعمالكم وأحوالكم. (تفسير ابن كثير، ج ٢، ص ٢٠٦).

- (٢) قال سبحانه حكاية عن نبيه عيسى صلى الله عليه وسلم: (مَا وَفَّقَنِي كُنْتُ أَمْتُ لِرَبِّهِ تَعَالَى) (المائدة: ١١٧). قال الإمام الشوكاني (رحمه الله): قوله: (أَمْتُ الرَّقِيبِ عَلَيْهِمْ). أصل المراقبة: المراقبة، أي كنت الحافظ لهم. والعالم

الحمد لله، الذي له مُلْكُ السماوات والأرض، يخفي ويُمِيت وهو على كل شيء قدير. والصلاة والسلام على نبيِّنا محمد، الذي أرسله ربه شاهداً ومبشراً ونذيراً وداعياً إلى الله بإذنه وسراجاً منيراً.

أما بعد: فإن مراقبة الله تعالى للمسلم لها ثمرات مباركة. فاقول وبالله تعالى التوفيق: تعريف المراقبة:

المراقبة: دوام علم العبد. وتيقنه بإطلاع الحق سبحانه وتعالى على ظاهره وباطنه (مدارج السالكين لابن القيم ج ٢ ص ٦٥).

فيجب على المسلم أن يستخضر عظمة الله تعالى وإطلاعه عليه عند قيامه بأي عمل.

حقيقة المراقبة:

المراقبة: هي ملاحظة الرقيب وانصراف الهم إليه. ويغني بها حالة القلب يثمرها نوع من المعرفة. وتثمر تلك الحالة أعمالاً في الجوارح وفي القلب. أما الحالة فهي مراعاة القلب للرقيب وملاحظته أياً. وأما المعرفة فهي العلم بأن الله مطلع على الضمائر. عالم بالسرائر. رقيب على أعمال العباد. قائم على كل نفس بما كسبت. وأن سر القلب في حقه مكشوف كما أن ظاهر البشارة للخلق مكشوف. (موعظة المؤمنين، جمال الدين القاسمي، ص ٣٠٧).

بهم والشاهد عليهم. (فتح القدير، للشوكاني، ج ٢، ص ١٠٩).

(٣) قال الله تعالى: **(وَرَبُّكَ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ مَا تَأْخُذُ ضَدُورَ خَلْقِهِ وَمَا يَبْدُوهُ بَأْسُهُمْ بَالِغٌ مِنْهُمُ الشَّوَارِبُ)** (القصص: ٦٩). قال الامام الطبري (رحمه الله): وربك يا محمد يعلم ما تخفي ضدور خلقه: وما يبدو به بالسننهم وجوارحهم. (تفسير الطبري، ج ١٨، ص ٣٠٣). وعن عمر بن الخطاب، رضي الله عنه، أن رسول الله، صلى الله عليه وسلم، سئل عن الإحسان، فقال: الإحسان، أن تغيب الله كأنك تراه، فإن لم تكن تراه فإنه يراك. (مسلم، حديث ٨). قال الامام ابن عثيمين (رحمه الله): قوله: (تغيب الله كأنك تراه). يعني، تصلي وكأنك ترى الله عز وجل، وتزكي وكأنك تراه، وتصوم وكأنك تراه، وتحج وكأنك تراه، تتوضأ وكأنك تراه، وهكذا بقية الأعمال. وكون الإنسان يعبد الله كأنه يراه دليل على الإخلاص لله، عز وجل، وعلى إتقان العمل في متابعة الرسول، صلى الله عليه وسلم، لأن كل من عبد الله على هذا الوصف فلا بد أن يقع في قلبه من محبة الله وتفضيحه ما يحمله على إتقان العمل وأحكامه. (شرح رياض الصالحين، لابن عثيمين، ج ١، ص ٤٨٠).

أحوال السلف الصالح في المراقبة:

سوف نذكر بعض أقوال سلفنا الصالح في المراقبة:

(١) قال أبو الدرداء، رضي الله عنه: لبيتق أحدكم أن تلغنه قلوب المؤمنين وهو لا يشفر، يخلو بمعاصي الله، فيلقى الله له البغض في قلوب المؤمنين. (جامع العلوم والحكم، لابن رجب الحنبلي، ص ١٦٢).

(٢) قال سليمان التيمي (رحمه الله): إن الرجل ليصيب الذنب في السر فيضبح وعليه مذلته. (جامع العلوم والحكم، لابن رجب الحنبلي، ص ١٦٢).

(٣) قال أحمد بن محمد بن مسروق (رحمه الله): من راقب الله تعالى في خطرات قلبه عصمه الله في حركات جوارحه. (الرسالة

القشيرية، عبد الكريم القشيري، ج ١، ص ١٠٠).

(٤) قال عبد الله بن المبارك (رحمه الله) لرجل: راقب الله تعالى. فسأله الرجل عن تفسيره. فقال: كن أبداً كأنك ترى الله عز وجل. (إحياء علوم الدين، للغزالي، ج ٤، ص ٣٩٧).

(٥) قال الجارث المحاسب (رحمه الله): المراقبة علم القلب بقرب الله تعالى. (إحياء علوم الدين، للغزالي، ج ٤، ص ٣٩٧).

(٦) قال ابن عطاء (رحمه الله): أفضل الطاعات: مراقبة الحق على دوام الأوقات. (إحياء علوم الدين، للغزالي، ج ٤، ص ٣٩٧).

ثمرات العلم بمراقبة الله للعبد:

نستطيع أن نوجز فوائد استحضار مراقبة الله للمسلم في الأمور التالية:

(١) تجعل المسلم يصل إلى درجة الإحسان، الذي يعتبر علامة كمال الإيمان.

(٢) تضمن للمسلم رضا الله تعالى عنه في الدنيا، ودخول الجنة يوم القيامة.

(٣) زينة لقلب المسلم:

قال سهل بن عبد الله التستري (رحمه الله): لم يترزين القلب بشيء أفضل ولا اشرف من علم العبد بأن الله تعالى شاهده حيث كان. (إحياء علوم الدين، للغزالي، ج ٤، ص ٣٩٧).

(٤) تساعد على غض البصر:

سئل الجنيد (رحمه الله) بم يستعان على غض البصر؟ قال بعلمك أن نظر الله إليك أسبق من نظرك إلى ما تنظره. (جامع العلوم والحكم، لابن رجب الحنبلي، ص ١٦٢).

(٥) سبب الفوز بظل عرش الله يوم القيامة: عن أبي هريرة رضي الله عنه، عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: سبعة يظلهم الله تعالى في ظله يوم لا ظل إلا ظله (فذكر منهم). ورجل دعت امرأته ذات منصب وجمال، فقال: إني أخاف الله. (البخاري، حديث: ١٤٢٣، ومسلم، حديث: ١٠٣١).

قوله: (ورجل دعت امرأة)، أي، إلى الزنا

بها. وقوله: (ذات حسب). الحسب: ما يغدو الإنسان من مفاخر آيائه. وقوله: (وجمال) أي: في غاية كمال. (مرقاة المفاتيح، علي الهروي، ج ٢، ص ٥٩٤).

(٦) تذكر المسلم بالموت:

استحضار المسلم لمراقبة الله تعالى له في جميع أقواله وأفعاله، يجعل المسلم يتذكر الموت وشدته، فيقبل على طاعة الله ويتجنب معصيته.

(١) قال سبحانه: (وَمَنْ شَكَرْنا لِلَّهِ يَزِدْنا كَثِيرًا وَرَحْمَةً) (ق: ١٩). قال الإمام ابن كثير (رحمه الله): يقول تعالى: وجاءت، أيها الإنسان-سكرة (شدة) الموت بالحق، أي: كشفت لك عن اليقين الذي كنت تمتري فيه، (ذلك ما كنت منه تحيد) أي: هذا هو الذي كنت تفر منه قد جاءك، فلا محيد ولا مناص، ولا فكاك ولا خلاص. (تفسير ابن كثير، ج ٧، ص ٣٩٩).

(٢) قال جل شأنه: (قُلْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ يَتَوَكَّلْ عَلَيْهِ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْ قَبْلِهِ وَاللَّهُ يُدْخِلُ مَنْ يَشَاءُ فِي رَحْمَتِهِ) (البقرة: ٨٣، ٨٥). قال الإمام ابن كثير (رحمه الله) قوله تعالى (وَأَنْتُمْ حِينَتُمْ أَنْتُمْ) أي: إلى المختصر وما يكابده من سكرات الموت. (تفسير ابن كثير، ج ٧، ص ٥٤٨).

(٣) عن عائشة، رضي الله عنها، قالت: إن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان بين يديه ركوة، أو غلبة، فيها ماء، فجعل يدخل يديه في الماء فيمسح بهما وجهه، ويقول: لا إله إلا الله، إن للموت سكرات، ثم نصب يده فجعل يقول: في الرفيق الأعلى، حتى قبض ومات يده. (البخاري، حديث: ٦٥١٠).

قوله: (لا إله إلا الله)، أي: الواحد القهار الذي قهر العباد بالموت، وهو الحي الذي لا يموت. وقوله: (إن للموت سكرات)، أي: شدائد ومشقات عظيمة من حرارات وممرات طبيعيات، حتى للأنبياء، وأرباب الكمالات، فاستعدوا لتلك الحالات، واطلبوا من الله تهوينه للأموات. وقوله: (في الرفيق الأعلى) هم الأنبياء الذين يسكنون أعلى عليين.

(مرقاة المفاتيح، علي الهروي، ج ٩، ص ٣٨٤٦). (٧) تجعل المسلم يتصف بالورع:

قال زيد بن أرقم، رضي الله عنه: كان لأبي بكر الصديق رضي الله تعالى عنه مملوك يغسل عليه (يعمل ويأتيه بالماء)، فأقاه ليلة بطعام فتناول منه لقمة، فقال له المملوك: ما لك كنت تسألني كل ليلة ولم تسألني الليلة؟ قال: حملني على ذلك الجوع، من أين جئت بهذا؟ قال: مررت بقوم في الجاهلية فرقيبت لهم فوعدوني، فلما أن كان اليوم مررت بهم فإذا عرس لهم فأعطوني. قال: إن كنت أن تهلكني، فأدخل يده في حلقه فجعل يتقيأ، وجعل لا تخرج، فقيل له: إن هذ لا تخرج إلا بالماء، فدعا بطست من ماء فجعل يشرب ويتقيأ حتى رمى بها، فقيل له: يرحمك الله كل هذا من أجل هذه اللقمة، قال: لو لم تخرج إلا مع نفسي لأخرجتها، سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: (كل جسد نبت من سحت فالنار أولى به). فحشيت أن ينبت شيء من جسدي من هذه اللقمة. (حلية الأولياء، لأبي نعيم الأصبهاني ج ١، ص ٣١).

(٨) تجعل المسلم متسامحاً مع الناس:

كان أبو حنيفة رحمه الله يبيع الخبز (الحرير)، فجاءه رجل فقال: يا أبا حنيفة قد احتجت إلى ثوب خز. فقال: ما لونه؟ فقال: كذا وكذا. فقال له: اصبر حتى يقع وأخذه لك إن شاء الله. فما دارت الجمعة حتى وقع فمر به الرجل، فقال له أبو حنيفة: قد وقعت حاجتك، فأخرج إليه الثوب فأعجبه، فقال: يا أبا حنيفة كم أزن للغلام؟ قال: درهمًا. قال: يا أبا حنيفة ما كنت أظنك تهزأ. قال: ما هزأت، إنني اشتريت ثوبين بعشرين دينارًا ودرهم، وإنني بعث أحدهما بعشرين دينارًا، وبقي هذا بدرهم، وما كنت لأريج على صديق. (تاريخ بغداد-للخطيب البغدادي- ج ١٣، ص ٣٦٢).

وأجر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين. وصلى الله وسلم على نبينا محمد، وعلى آله وأصحابه، والتابعين لهم بإحسان إلى يوم الدين.

الأسباب المعينة على الارتقاء بالمشاعر؛

حسن الظن والتماس العاذير

د. محمد إبراهيم الحمد

أَنْتَ لَا تُحَسِّنُ تُصَلِّيْ!

قال أبو إسحاق، أما أنا والله فأني كنت أصلي بهم صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم ما أحرمت عنها أصلي صلاة العشاء فأزكئ في الأوليين وأخف في الآخرين.

قال- يعني عمر-: ذاك الظن بك يا أبا إسحاق.

فأرسل معه رجلاً أو رجلاً إلى الكوفة فسأل عنه أهل الكوفة ولم يدع مسجداً إلا سأل عنه ويثنون معروفاً حتى دخل مسجداً لبني عبس فقام رجل منهم يقال له أسامة بن قتادة يكنى أبا سعدة قال: أما إذ نشدتنا فإن سعداً كان لا يسير بالسرية، ولا يقسم بالسوية، ولا يعدل في القضية.

قال سعد: أما والله لأدعون بثلاث اللهم إن كان عبدك هذا كاذباً قام رياءً وسمعةً فأطل عمره وأطل فقره وعرضه بالفتن.

وكان بعد إذا سئل يقول: شيخ كبير مفتون أصابني دعوة سعد.

قال عبد الملك- بن عمير-: فأنا رأيته بعد قد سقط حاجباه على عينيه من الكبر وأنه ليتعرض للجواري في الطرق يغمزهن.. (البحاري، ٧٥٥، ومسلم، ٤٥٣).

فانظر كيف أحسن عمر الظن بسعد رضي الله عنهما.

ومما ينبغي التنبيه عليه في هذا الشأن أن يحمل الإنسان ما يصدر من الآخرين على أحسن المحامل، وأن يلتبس لهم أحسن الخارج؛ فربما كان لهم عذر وأنت تلوم.

وللحديث بقية إن شاء الله. والحمد لله رب العالمين.

الحمد لله وحده، والصلاة والسلام على من لا نبي بعده، وبعد؛

فما يزال حديثنا موصولاً حول الأسباب المعينة على الارتقاء بالمشاعر، وتحدث اليوم- بعون الله تعالى- عن:

حسن الظن والتماس العاذير

فلذلك دأب النبلاء، وأدب الفضلاء ممن تمت مروءتهم، وكمل سؤددهم، فأعقل الناس أعذرهم للناس.

والألو استرسل الإنسان مع سوء ظنه، وإغلاقه الباب في وجه من يعتذر إليه لم يبق له صديق ولا صاحب إلا نفسه التي بين جنبيه.

قال الله عز وجل: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا أَزْوَاجًا وَلَا تَمْسُوا ذُنُوبَكُمْ﴾ (الحجرات: ١٢).

وقال النبي صلى الله عليه وسلم: «ياكم والظن، فإن الظن أكذب الحديث». (البخاري، ٥١٤٣، ومسلم، ٢٥٦٣).

ويتأكد هذا الأمر مع من يكثر الإنسان من صحبتهم؛ كالأصدقاء، والأقارب، والزوجة، والأولاد، ويزداد تأكيداً في حق العلماء، والفضلاء.

فاذا لزمتنا حسن الظن، والتماس العاذير؛ حفظنا لرجائنا مكانتهم، وحملنا من يقصر في أي شأن من الشؤون إلى أن يرتفع بنفسه، وينأى عن الدنيا، وقطعنا الطريق على من يريد التشكيك بالأفاضل، والتنقيص من أقدارهم.

ولا ريب أن لذلك أثره في قوة الأمة وتماسك أفرادها. جاء في الصحيحين عن جابر بن سمرة قال: شكا أهل الكوفة سعداً- يعني ابن أبي وقاص رضي الله عنه- إلى عمر رضي الله عنه فعزله واستعمل عليهم عمارة فشكوا حتى ذكروا أنه لا يحسن يصلي فأرسل إليه فقال: يا أبا إسحاق إن هؤلاء يزعمون





ثمن الكرتونة
١٠٥٠ جنيه

مجلة التوحيد .. تحتاج إليها

الأسرة
المسلمة

مكتبك
الخاصة

المكتبة
العامة

المكتبة
الإسلامية

لا يستغني عنها بيت مسلم

الموسوعة العلمية والمكتبة الإسلامية في شتى العلوم من مجلة التوحيد

أكثر من ٨٠٠٠ بحث في كل العلوم الشرعية داخل مجلدات التوحيد

كتابات وأبحاث وإنتاج فكري لمشايخ وعلماء ودعاة من مصر والعالم الإسلامي

23936517

للاستفسار.. يرجى الاتصال
بقسم الاشتراكات بمجلة التوحيد



جئنا لنتفوق ..
وعليك أن تتذوق



www.altahhandates.com



(+2) 01067717725



Altahhan.goldendates



محافظة الجاوي الجديد

خدمة العملاء



01284447778
01128911113

قلعة صناعة التمور في مصر